

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_190175**

UNIVERSAL  
LIBRARY







# كِتَابُ اَلْمُسْتَشِيرِ اِلَى اَمِيرِ اَلْمُسْلِمِينَ

فِي

## اَلْحَرْبِ وَالسِّيَرَةِ

( تَأْلِيف )

### رَفِيقُ بَكِّ الْعَظِيمِ

الجزء الرابع من المجلد الأول  
( في سيرة الخلفاء الراشدين )

( وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان )  
ومن اشتهر في دولته

مُطَابَعَةُ مَكْتَبَةِ مَكْتَبَةِ

سنة ١٣٤١ هـ - ١٩٢٢ م



# عثمان بن عفان



﴿ باب ﴾

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

( نسبه وأصله )

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي مجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو وكنيتان مشهورتان له وأبو عمرو أشهرهما ولد في السنة السادسة بعد الفيل أمه اروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي وأمها البيضاء أم حكيم بنت عبد المطالب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ صناعته ومكانته في قومه ﴾

كان عثمان رضي الله عنه تاجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الأول وقدم الشام مرة في تجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن الشيمة محبوباً في قومه ماؤنا عندهم محترماً لديهم بذلك عليه ما أخرجه ابن عساكر عن الشعبي قال : كان عثمان في قريش محبوباً يوصون إليه ويعظمونه وإن كانت المرأة من العرب لترقص صبيها وهي تقول

لأحبك والرحمن حب قريش عثمان

## ❦ باب ❦

❦ اسلامه وصحبه ❦

( اسلامه )

كان اسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكان لابي بكر نظر واختبار ومعرفة برجال قريش وأخلاقهم وكان لقريش ثقة به وركون اليه ولعلمه ببقاء ضمير عثمان وسعة مداركه وسلامة طبعه من شائبة المناد والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزيير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في أكثر كتب الاخبار والحديث فاجابوه واسلموا فكانوا من السابقين الاولين الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة الحق ومضاهرة النبي صلى الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم بعد اركان الوثنية واستفاد نوره في ارجاء الارض وكان لعثمان رضي الله عنه نصيب كبير من الخدمة الخالصة للاسلام ومعاودة نبه عليه الصلاة والسلام كما ستري بعد لا ريب في ان الاسلام انما قام بقوة الهية وروح عالية اودعت فيه وجعلته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بالثبوت والانتشار لكن هذا لا يمنعنا ان نقول ان النفر الذين سبقوا الى تلقيه كانوا دعامة الاسلام وممهدي طريقه وناصري دعوته والقادة الصالحة للعرب في اتباعه لما انهم من اخيار قريش ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل لذا اثني عليهم القرآن وقرهم منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رواه ابن الاثير في اسد الغابة عن ابن عباس ان قوله تعالى ( ونزعنا ما في صدورهم من غل ) الآية نزلت في عشرة: أبي بكر: وعمر: وعثمان: وعلي: وطلحة: والزيير: وسعد: وعبد الرحمن بن عوف: وسعيد بن زيد: وعبد الله بن مسعود: ومن قرأ تاريخ النبي محمد

صلى الله عليه وسلم وتاريخ دعوته بامعان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين رضوان الله عليهم بسبقهم للاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتمهيدهم السبيل لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يعهد من امر كل دعوة من البطء في السير والمناهضة التي تلقاها من امراء العوائد والتقييد في كل الاثم فجزامهم الله عن الامة الاسلامية خير الجزاء

( صحبه )

كان في صحبه محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده عزيزا عليه فباه من كرامة المصاهرة بينتيه بما يغبط عليه تكريما له وتقديرا لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقى كلمة التوحيد فقد روى ابن الاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب وغيرهما من المحدثين واهل الاخبار ان عثمان لما اسلم زوجته رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبنته رقية (وفي رواية السبوطي انه تزوجها قبل النبوة) وماتت رقية في السنة الثانية من الهجرة يوم ظفر رسول الله بالمشركين في وقعة بدر وكان عثمان (رض) تخاف في المدينة لاجل تمريرها فضرب له رسول الله (ص) بسهم فعد لذلك بدريا وان لم يحضر وقعة بدر ثم تزوجه بعدها بأبنته أم كلثوم ولذا سمي ذا النورين اي لانه كان ختن رسول الله على بنته وتوفيت أم كلثوم في السنة التاسعة من الهجرة فلما توفيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان لنا ثلاثة لزوجناك وهذا يدل على مكانته عنده وثقته به وحبه له ويحق له ان يرى من نبيه مثل هذا التفضل لتغاليه في طاعته واداء واجب الصحبة له وصبره بين يديه على المسكاره واستمساكه بعروة الاسلام وبذله ماله في سبيله وتحمله الاذى من اجله ومن ذلك ما اخرجه ابن سعد



عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه عمه الحكم بن ابي العاص بن أمية فأوثقه رباطاً وقال ترغب عن ملة آبائك الى دين محدث والله لا أدعك ابداً حتى تدع ما أنت عليه . فقال عثمان والله لا أدعه ابداً ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان الفرار بدينه أسلم هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله (ص) فكان أول من هاجر في رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال النبي (ص) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط : ثم هاجر الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤثر عن كرمه العجيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بئر فقد نقل في الاستيعاب عن قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وخمسين فرساً ونقل في رواية اخرى انه جهز جيش العسرة بتسعمائة وخمسين بعيراً وأتم الالف بخمسين فرساً وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

واخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان الى النبي (ص) بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فجعل رسول الله يقبها ويقول — ماضر عثمان ماعل بعد اليوم — مرتين ومن هذا القليل أيضاً ابتياعه بئر رومة وجعلها للمسلمين يستقون منها وتحرير الخبر على ما نقله ابن عبد البر في الاستيعاب ان بئر رومة كانت ركية ليهود يبيع المسلمون ماءها فقال رسول الله (ص) : من يشتري بئر رومة فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فأثنى عثمان

اليهودى فساومه بها فأبى ان يبيعها كلها فاشترى نصفها باثنى عشر الف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان ( رض ) ان شئت جعلت على نصيبي قرنين<sup>(١)</sup> وان شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم . فكان اذا كان عثمان استقى المسلمون ما يكفيهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفسدت على ركيبي فاشتر النصف الآخر فاشتراه بمائة آلاف درهم<sup>(٢)</sup>

ومن هذا القبيل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله ( ص ) من ماله وذلك ان رسول الله ( ص ) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشترى عثمان موضع خمس سوار ( جمع سارية ) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد البر ورواه غيره بهذا المعنى أو ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الاعمال جميل الصحبة حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولا للمال فيما يرضيه وينفع المسلمين لهذا اجل النبي ( ص ) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي ( ص ) احاديث كثيرة تشهد بفضله فليراجعها من احب في كتب الحديث وحسبه انه أحد العشرة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام وأحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى واخبر ان رسول الله توفى وهو عنهم راض وأحد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع القرآن من الخلفاء الا هو والمأمون : وقد شهد مع النبي ( ص ) بعض المشاهد وكان يستخلفه على المدينة في بعضها ولم يحضر واقعة بدر كما تقدم السبب ولا بيعة الرضوان لان هذه كانت من اجله وذلك لما ارسله رسول الله الى أهل مكة رسولاً ليخلوا بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بان عثمان

( ١ ) حبلين ( ٢ ) وفي بعض الروايات ان عثمان هو الذي حفر بئر رومة

قد قتل جميع اصحابه فدعاهم الى البيعة فبايعوه على قتال اهل مكة يومئذ ثم جاءه الخبر بان عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده وحبه له  
 اخرج الترمذي عن افس قال لا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله الى اهل مكة فبايع الناس فقال النبي ( ص ) : ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . ف ضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله ( ص ) لعثمان خيراً من أيديهم لانفسهم :

### — باب —

( خلافته والشورى وكلمة في البيعة أو الخلافة والدين )

### ﴿ كلمة في الخلافة والدين ﴾

علم الفاري مما بسطناه في الجزء الاول والثاني عن كيفية استخلاف ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وبيعتهما ان الاولى اعتدها عمر فلتة وقى الله المسلمين شرها لانها لم تكن شورى بين المسلمين ومع ذلك فقد رضيها المسلمون اتم رضى ولم يخالف على ابي بكر احد من الصحابة ورضي بها من خالف ولو بعد حين . وان الثانية تمت لعمر بعهد من ابي بكر ثم برضا الامة وان عمر ترك الخلافة بين ستة ليختاروا منهم واحداً ويؤخذ من مجمل ما تلقاه بهذا الصدد ان البيعة وان كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور الا انها لم تتأسس على قاعدة محض الاختيار اعني اختيار الامة او من ينوب عنها من اهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة الاسلامية اقرب للجمهورية منها للملكية وكذلك لو استمر العهد بالخلافة من واحدة الى آخر على شرط تقييد الامير بقانون الشورى لكان اسلم عاقبة وأسد

لذرائع الخصاص والانتقسام كما قال ذلك معاوية بن أبي سفيان لابن حصين حين وفد عليه <sup>(١)</sup> ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكلين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جرائيم النزاع حتى افضى الامر بعد الى التغالب والغالب بالضرورة قهار فلما يراعي اميال الامة وتحري قاعدة الشورى التي نوء بمحاسنها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعد وكان سبباً عظيماً لكون الضعف في ثنايا القوة المريمة التي قامت بها دول

(١) قالوا ان زياد بن أبيه اوفد ابن حصين على معاوية فخلا به ليلة فقال له يا ابن حصين قد بلغني ان عندك ذهناً وعقلاً فاخبرني عن شيء اسألك عنه. قال سألني عما بدا لك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسلمين وملائهم. وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عثمان قال ما صنعت شيئاً. قال فسير علي اليك وقاله اياك. قال ما صنعت شيئاً. قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علي اياهم. قال ما صنعت شيئاً. قال ما عندي غير هذا يا امير المؤمنين. قال فانا اخبرك انه لم يشئت بين المسلمين ولا فرق احواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى ستة نفر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فعمل بما أمره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم ابا بكر للصلاة فرضوه لامر دنياهم اذ رضيه رسول الله (ص) لامر دينهم فعمل بنية رسول الله وسار بسيرته حتى قبضه الله واستخلف عمر فعمل بمثل سيرته ثم جعلها شورى بين ستة نفر فلم يكن رجل منهم الا رجاها لنفسه ورجاها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخلف عليهم كما استخلف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اهـ

وقول معاوية هذا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضي الله عنه لم يرد فيما صنع الا الخير لانه رأى ان لا يعمل تبعه الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فلم يعهد الى شخص بعينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضي الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذ آن اوان الراحة والنزوع الى التمتع بجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها حاكما كان أو محكوما حتى بلغ لهذا العهد غاية تنذر بانحدار سريع : لا وقوف معه : من شاهد ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول ما زالت تقوم وتقدم وتضعف وتقوى والامم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تنهى يغير احيانا شكل الأمم كما لو قيل ان الرومان أخلفهم الطليان وان اليونان أخلفهم البزنطيون وان هؤلاء أخلفهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد قمص قديمه بجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقام له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل أمم المغرب مع ما لاقتة من ضروب الشقاء والاستبداد وما انتابها من القوة والضعف فانها ما زالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بعد الهبوط الى الحضيض العروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتقمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسلمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتقهقر في منحدرهم الذي لانهاية له غير الموت واخذلان مع ما يشاهدونه من حال الملل الاخرى التي صار اليها ملك الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثنایا القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وأجأهم للاعراض عن معالجه امران : الاول : ما قدناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثغرة كبرى للولوج

اليها من طريق القوة والتغالب فاجد نزاعاً مستمراً من اجلها في الامة  
أفضى الى مصير الامر ليد الغالب والغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجاري  
رغائب الأمة بالضرورة

والامر الثاني اصطباغ الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السبيل  
لأولياء أمر الأمة بعد الخلفاء الراشدين الاخذ على أيدي الرعية وأفواهاها  
باسم الدين وجعل الحياة السياسية للأمة حياتاً دينية لا سبيل معها لنوابغ  
الأمة وعقلانها للتنقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل  
عصر سواء كان في حياة الامم السياسية أو حياتها الاجتماعية لا سيما بعد ان  
قالوا بحرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من الفروع وهذا ما جعل ذلك  
الضعف الكامن ينمو في جسم الأمة نمواً جعلها تأنس بحياة السكون  
والاستسلام وتعطى بأزمته الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه  
الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوباً دينياً وعرف أكثر عقلاء  
المسلمين ان الدين لن يكون مانعاً من قيام الدول على قاعدة مراعات الاصلاح  
وانما هو متأثر بالنزوس بحكم المادة المأثورة للاباء أخذ باعنة البناء الى سلوك  
سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جَوَّز الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي  
العقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق  
بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية وأما المعاملات  
فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيراً على الأمة في وضع  
الاحكام بازاء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالاك بامور  
الأمة السياسية التي يناط بها قيام الدول لاجرم انها أولى ان تعتبر دنيوية

وان تكون حياة لذلك المسلمين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يعترض هنا ان الكتاب الكريم أمر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف في الارض وان في هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يتمشى عليها ما يتمشى على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد في جزئياتها وفروعها لجمعها دائرة من المصلحة الدنيوية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر في الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائر مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل فخرج الخلفاء الراشدين منهم الى الشورى في تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخليفين مافيه الكفاية وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن الفرص كتدوين الدواوين وفرض العطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال التاريخ وغير ذلك مما مر بك ذكره في هذا الكتاب وقامهم ان يأخذوا عن الرومان اصول الحكومات النيابية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد الأمة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما أذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ في اصول الحكومات يرجعون اليه وكانت الحكومات النيابية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين فلجأوا اناطة كل شؤون الدولة السياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا

الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو التساط على كل شؤون الدولة تساطاً ملازماً لتساطه الديني فكما ان له ان يذيب عنه اماماً في الصلاة فله ان يذيب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدّى الى استمرار سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التناهي عما يجب عليه في مقابلها من العدل

ان اصطباغ المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب السياسية التي تقوم في الدول خير الأمة ومصاحبة الشعب الى فرق دينية كانت في الاسلام آفة الدين ، ومفرق شمل المسلمين ، ومثاله ان الاحزاب السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الغرض السياسي أو الانتصار لزيد والاخذ بناصر بكر ما لبثت ان اتقلبت الى فرق دينية ومشت الى الانتحال في الدين كالخوارج مثلاً فانهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في أمور الدين والدنيا اتقلبوا الى نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعة فانهم بعد ان كانوا ينتصرون لملي رضي الله عنه لاعتقاد انه اهل للخلافة ويريدونه عليها ولولوا بقوة اتقلبوا ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوبا دينيا وانفردوا بمذاهب خاصة كلها ترمي الى الدين والدين ، وكان في غضون ذلك ما كان من الفتن التي انهكت قوى المسلمين ، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة الاسلامية واقفة بين كل هذه الفتن والشقاق ، والتحزب والافتراق ، في مركز واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تغيير الا بتحولها من الشرى



الى الاستعداد مع ان المهود في الدول التي تنتابها الفتن وتقوم فيها الاحزاب ان ينتاب صبغتها التغير وتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل مكان

هذا الاجمال ينبئك كيف استحکم داء الضعف في الأمة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جمود أذهل الأمة لهذا العهد عما يحيط بها في هذا الوجود وظهر أثره حتى على أعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون أي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سبقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون مجارة الأمم لمطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الأسلام والعياذ بالله قد حرّم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحلّه شيخ من الشيوخ الماضين ، وهذه غاية من الهوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخرين ، والله يشهد ورسوله والملائكة والعقلاء كافة ان الاسلام بريء مما يزعمون . واليك مثالا من هذا الهوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاثناء فتنة كبرى بين أميرين من أمراء نجد وهما يتنازعا ان اماره فرأيت بعض نبهاء النجديين ونصحتهم في تلافي اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنبية فأجابني ان هذا منى النفوس لكن النجديين يأبون دخول المستحدثات المصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجنديّة الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام

فانظريا اخي الى هذه الامة التي خاضت بمخيلها على عهد الفتح الاسلامي شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحربية مبلغا لم تصل اليه دولة قط كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أهم ركن من اركانها وهو الجهاد الذي لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الآية ومن البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الامم انه خير ما انتهى اليه العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والزود عن حياض الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة الذي يراه اولئك القوم من المحرمات له منزلة اعداد الامة بأجمعها للحرب وتعميدها على تحمل اعباء الجندية حتى تصير بطبيعتها أمة حرة تتجاف جنوبها عن مضاجع الراحة وتأنف الاخلاص الى ظال القصور وهذا خلق طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه واعتقاد حرمة الآما ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بأنها تهدم بهذا الهوس اركان الدين، وتحد في تيار الاضمحلال العاجل مع المنحدرين، وبالاجمال فان حياة المسلمين السياسية لما لم تقم على اصول الشورى القانونية وجعلت من مبدأ تكوين الدولة حياتاً دينية ترك فيها القياد الى أمير واحد تناط به كل شؤون الدين والدولة فقد دخل عليها الانطراب من عهد الخليفة الثالث كما ستري بعد وانصبغت بسببها الأمة بصبغة الدين في كل شؤونها الدنيوية. على ان اصطباغ الأمة بهذه الصبغة الدينية وان تأني عن جعل الحياة السياسية حياة دينية كما قد نمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تحري

المصلحة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فانهم لم يخرجوا أنفسهم ولا المسلمين في امور الدولة الادارية وامور المسلمين الاجتماعية بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم وندرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن مشركي الفرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه

### (خبر الشورى وخلافة عثمان)

نقلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عما رواه ابن عبد ربه في المقدم ووعدنا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر الشورى أعد لها لهجة وأقربها للحق والصواب وأبعدها عن التحريف ما اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لوثوقنا باعتدال الطبري وتحريه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى ما هو بمعنى ما نقلناه عن المقدم وزاد فيه أن عمر رضي الله عنه لما عهد للامة أمرهم بالاجتماع قريباً منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتاجوا ثم ارتفعت أصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يمت بعد : فأسمعه فانتبه فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجدون فاذا مت فتشاوروا ثلاثة ايام وليصل بالناس صهيّب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطالحة شريككم في الامر فان قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطلحة : فقال سعد بن أبي وقاص . لنا لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر أرجو ان لا يخالف ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . عليّ وعثمان . فان

ولي عثمان فرجل فيه اين . وان ولي عليّ ففيه دُعابة وأحر أن يحملهم على طريق الحق . وان تولوا سـمداً فأهلها هو والآ فليستعن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانة ولا ضعف — ونعم ذو الرأي عبد الرحمن بن عوف مسدد رشيد له من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة ان الله عز وجل طالما اعز الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال لصهيب صل بالناس ثلاثة ايام وأدخل علياً وثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبد الله بن عمر ولا شيء له من الامر وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه أو اضرب رأسه بالسيف وان اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي اثنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكوا عبد الله بن عمر فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجل منهم فان لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمعوا عليه الناس

فخرجوا فقال عليّ اقوم كانوا معه من بني هاشم : إن أطيع فيكم قومكم لم تؤمروا ابداً : وتلقاه العباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الاكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف . فسعد لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبد الرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبد الرحمن . فلو كان الآخران معي لم ينفعاني بلبه . أبي

لا ارجو الا<sup>(١)</sup> احدهما . فقال العباس . لم ادفك في شيء الا رجعت الى مستأخراً بما اكره . أشرت عليك عند وفاة رسول الله ( ص ) ان تسئله فيمن هذا الأمر فأبيتَ وأشرت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيتَ وأشرت عليك حين سَمَّاكَ عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت . احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واحذر هؤلاء الرهط فانهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به غيرنا . وأئيم الله لا يناله الا بشر لا ينفع معه خير فقال عليّ امائن بقي عثمان لا ذكره ما أتى . ولئن مات ليتداواها بينهم . ولئن فعلوا ليجدني حيث يكرهون ثم تمثّل

حلفتُ ربِّ الراقصات عشيّة غدون خفافاً فابتدرن المَحْصَبَا  
ليَخْتَلِنَ رهطُ ابنِ يَمْرَ مارثاً نجيعاً بنو الشداخِ وزداً مُصَلِّبَا  
والتفت فرأى أبا طلحة فكره مكانه . فقال أبو طلحة . لم تُرْعَ ابا الحسن .  
فلما مات عمر وأُخرجت جنازته تصدّى عليّ وعثمان ايّهما يصلي عليه  
فقال عبد الرحمن كلا كما يحب الامرة لسما من هذا في شيء هذا الى  
صُهَيْب استخلفه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على امام : فصلي  
عليه صهيب

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة  
ويقال في بيت المال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم ابن عمر  
وطلحة غائب وأمسروا أبا طلحة ان يحجبهم وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن  
شعبة فجلسا بالباب فخصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان أن تقولاً حضرنا

( ١ ) لعل ( الا ) زائدة اذ الظاهر ان ليس معه احد يستثنيه هنا فليحذر

وكنا في اهل الشورى .

فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت لأن تدافعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فانظر ما تصنعون

فقال عبد الرحمن أيتكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم فلم يجبه أحد فقال . فأنا انخاع منها . فقال عثمان انا أول من رضي فقد سمعت رسول الله يقول ( امين في الارض أمين في السماء ) فقال القوم قد رضينا وعليّ ساكت . فقال ما تقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني . واثبكم على ان تكونوا معي على من بدّل وغير وان رضوا من اخترت ولكم عليّ . ميثاق الله ان لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آل المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال ليليّ انك تقول اني أحق من حضر بالامر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ولم تبعد ولكن أرايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط احق بالامر ؟ قال عثمان . وخلا بعثمان فقال تقول شيخ من بني عبد مناف وصهر رسول الله ( ص ) وابن عمه لي سابقة وفضل فان يصرف هذا الامر عني . ولكن لو لم تحضر فايّ هؤلاء الرهط تراه أحقّ به ؟ قال . عليّ . ثم خلا بالزبير فكلّمه بمثل ما كلم به علياً وعثمان . ثم خلا بسعد فكلّمه . فلي عليّ سعداً فقال له : اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً : اسئلك برحم انبي هذا من رسول الله

(ص) وبرحم عمي حمزة منك <sup>(١)</sup> ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيراً عليّ فاني ادلي بما لا يُدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن اليه يلقى اصحاب رسول الله (ص) ومن وافى المدينة من امراء الاجناد واشرف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل إلا أمره بعثمان حتى إذا كانت الليلة التي يُستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل المسور بن مخزومة بمداهيرار <sup>(٢)</sup> من الليل فأيقظه فقال . الا اراك نائماً ولم اذق في هذه الليلة كثير غمضٍ انطلق فادعُ الزبير وسعداً . فدعاها . فبدأ بالزبير في مؤخر المسجد في الصُفّة التي تلي دار مروان . فقال له خلّ ابني عبد مناف وهذا الأمر : قل نصيبي لعليّ . وقال لسعد اذا وانت كلاله <sup>(٣)</sup> فاجمل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فقم وان اخترت عثمان فمليّ احب اليّ . أيتها الرجل بايع لنفسك وأرحنا وارفع رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن اختار ولولم أفعل وجعل الخيار اليّ لم أردّها اني أريت كروضة خضراء كثيرة العُشب فدخل فخل لم أرَ فخلاً قط اكرم منه فمرّ كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في الروضة حتى قطعها لم يمرّج . ودخل بعير يتلوه فاتبع أثره حتى خرج من

(١) قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد هي ان أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي أيضاً أم المقوم . وحجل واسمه المغيرة . والعوام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف هؤلاء اربعة بنو عبد المطلب من هالة وهالة هذه هي عمة سعد بن أبي وقاص فحمزة إذن ابن عمة سعد وسعد ابن خال حمزة

(٢) اي بعد انتصافه

(٣) الكلاله بنو الم الاباعد

الروضة ثم دخل فحل عبقرى<sup>(١)</sup> يجر خطاه<sup>(٢)</sup> يتلفت يمينا وشمالا ويمضي قصد الأولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرتع في الروضة ولا والله لا اكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بمدهما أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لرأيتك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل ( اي عبد الرحمن ) المسور بن مخرمة الى علي فناجاه طويلاً وهو لا يشك انه صاحب الامر ثم نهض . وأرسل المسور الى عثمان فكان في نحيبهما حتى فرّق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبد الله بن عمر يا عمرو من أخبرك انه يعلم ما كلم به عبد الرحمن بن عوف علياً وعثمان فقد قال بغير علم فوقع قضاء ربك على عثمان فلما صلوا الصبح جمع ( عبد الرحمن ) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى اتج ( ازدحم ) المسجد بأهله فقال . ايها الناس ان الناس قد أحبوا ان يلحق أهل الامصار بامصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال سعيد بن زيد انا نراك اهلاً لها . فقال أشيروا علي بغير هذا فقال عمار ان أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع علياً . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان اردت ان لا تختلف قريش فبايع عثمان . فقال عبد الله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنو هاشم وبنو

( ١ ) العبقرى القوي

( ٢ ) الخطام أي الزمام



أمية . فقال عمار أيها الناس إن الله عز وجل أكرمنا بنيه وأعزنا بدينه فأنى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم لقد عدوت طورك يا ابن سمية وما أنت وتأمر قريش لانفسها . فقال سعد ابن أبي وقاص يا عبد الرحمن افرغ قبل ان يفتن الناس . فقال عبد الرحمن اني قد نظرت وشاورت فلا تجملن ايها الرهط على أنفسكم سبيلا . ودعا عليا وقال عليك عهد الله وميثاقه لنعلمن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده . فقال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لي . قل نعم . فبايعه فقال علي حبوته حبودهر ليس هذا أول يوم تظاهرت فيه علينا ( فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ) والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر اليك والله كل يوم هو في شأن . فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سبيلا فاني قد نظرت وشاورت الناس فاذا هم لا يعدلون بثمان . فخرج علي وهو يقول . سيبان الكتاب أجله . فقال عمار يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته وانه من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال ياعمار والله لقد اجتهدت للمسلمين قال ان كنت اردت بذلك الله فأنابك الله ثواب المحسنين . وقال المقداد ما رأيت مثل ما اوتى الى أهل هذا البيت بعد نبيهم اني لا عجب لقريش انهم تركوا رجلا ما اقول ان أحدا أعلم ولا أقضى منه بالعدل أما والله لو أجد أعوانا

فقال عبد الرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال رجل للمقداد . رحمك الله من أهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال أهل البيت بنو عبد المطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس

ينظرون الى قريش وقريش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها) فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينكم وقد طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان . فقيل له بايع عثمان . فقال أكل قريش راض به . قيل نعم فأثنى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال أكل الناس ببيعة . قال نعم . قال قد رضيت لارغب عما قد اجتمعوا عليه . وبايعه . وقال للمغيرة بن شعبة لعبد الرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بايعت عثمان . وقال لعثمان لو بايع عبد الرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبد الرحمن كذبت يا أعور لو بايعت غيره إبيعتة ولقلت هذه المقالة وكان للسور بن مخزومة يقول . ما رأيت رجلاً بذ<sup>(١)</sup> قوماً فيما دخلوا فيه بأشدّ مما بذّم عبد الرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه عن خبر الشورى وقد اورد بعد هذه الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا انه اورد فيها ما دار من الخطب بين أهل الشورى مما لم نر حاجة ليراده خوف التطويل وزاد فيها ان عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدحم الناس عليه يبائعونه حتى غشوه عند المنبر فقمع عبد الرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وأقمع عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يبائعونه وتلكأ عليّ فقال عبد الرحمن (ومن نكث فأنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً) فرجع عليّ يشق الناس حتى بايع وهو يقول . خدعة وأياما خدعة . قال وانما سبب قول عليّ خدعة . ان

عمرو بن العاص كان قد لقي عاليا في ليالي الشورى فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمة <sup>(١)</sup> كان أزهد له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم لقي عثمان فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يباليك الا بالعزيمة فاقبل : قال فلذلك قال علي . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بويع فيه عثمان في رواية للطبري انه بويع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضا ان عثمان استخلف لثلاث مضي من المحرم سنة ٢٤ نخرج فصلى بالناس العصر وعلمه الاصح

( هل هناك تحامل على علي )

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاموا على علي رضي الله عنه بصرف اخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشا وان كانت لا تريد استخلاف علي لا سباب سيأتي بيانها الا ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ للمسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب <sup>(٢)</sup> في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعلي

(١) اي متى اسرعت بالتسليم لما يشترطه عليك

(٢) منها قوله صلى الله عليه وسلم ( ارحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشدهم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان واقضاهم علي الخ . أخرجه أبو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس لكن ليس فيه علي ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فتجده في داره جالسا مخبئا فقل له ان النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر ..... وانطلق الى عثمان ... الحديث

نفسه يعرف ذلك ويترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حُرَيْث وعن شُرَيْح القاضي انهما سمعا علي بن أبي طالب يقول (ألا ان خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمارهم أهلت كل فرد منهم للخلافة في العصر الذي استخلف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلا بل ان لكل واحد منهم خصلاً فاضلاً تجعله أهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أسند فيه إليه فأبو بكر لما كان رجلاً مسناً طويلاً الاناة رؤف القلب وله في النفوس هيئة الصفة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام غصاً طرياً والايان لم يأخذ مكانته من قابوب الأمة العربية والاعداء كثيرون يتربصون بالمسلمين الشر من قبيل وضع الشيء في محله وملفات المرض بطيبه يدلك عليه قول ابن مسعود الذي صر معنا في أخبار الردة ( لقد قتنا بعد رسول الله (ص) مقاماً كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا بأبي بكر الخ ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة وعيان وتقدير لعمل أبي بكر (رض) يومئذ وحسب

واخرجه بن أبي عساكر في تاريخه

ومنها ما رواه البخاري عن ابن عمر قال : كنا نحير بين الناس في زمان رسول الله (ص) فنخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان وزاد الطبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي (ص) ولا ينكره ومنه ما أخرجه ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وفينا رسول الله (ص) تفضل أبا بكر وعمر وعثمان وعلي . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لعثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكلها تشير الى هذا الترتيب فلتراجع في مظانها من كتب الحديث

العامل ان ينظر في سيرة أبي بكر وأخباره مع أهل الردة وتأنيبه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي ( ص ) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه

استخضع أبو بكر أولئك الخارجين بالحرب واستسلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن سيئهم وألان جانبه للمسلمين فأطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تمهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سعيد تولد في النفوس من الآمال ومر عليها من الخواطر ما أزعجها عن مطمئن الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفاة الاعراب فاحتيج الى رجل شديد مهابة بعيد عن نزق الشباب وضعف الشيوخ يلين تارة من غير ضعف ، ويشد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفا بالشدة والارهاب حازا لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر بالخلافة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي يراجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سوفاً ثم لما كان عمر شديداً بطبعه ميالاً الى التقشف والقصد وقد أخذ على شكائم النفوس اخذاً ضيق في وجوه القوم مذاهب التبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبال الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك العريض اليهم احتاجوا بعده الى سانس يبسط اليهم كف العطاء . ويلين لهم جانب العقوبة . ويطلق يدهم في جني ثمرات النصب في ذلك الفتح . وينشر عليهم جناح الرأفة . وكان المترشحون للخلافة من السمة هما عثمان وعلي . وعثمان معروف لديهم بلين الجانب وكرم اليد واناة الشيخوخة

كما كان عليّ معروفا بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب اتجهت رغائبهم الى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة ايضا لهذا رأينا كل من استشاره عبد الرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فيمن يوليه أشار عليه بعثمان . فعبد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا الى هذا بسائقة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد باهلية عثمان بذلك عليه مارواه ابن سعد وابن عساكر والحاكم عن ابن مسعود انه قال لما بويع عثمان (أمرنا خير من بقى ولم نأل) فاذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بعثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع انه ممن ضربهم عثمان ونقم منه فيمن تقم لاجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر الى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو اذا صح وما اخاله صحيحا فانما هو بمحض رأي عمرو لا يد لعبد الرحمن رضي الله عنه فيه وعمرو سيق الى هذه الرغبة كما سيق اليها غيره من المهاجرين والانصار لاسيما وانه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادرته في ماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل الى عثمان لسهولة أكثر من ميله لعليّ لشدة

وهكذا يقال ايضا عن عليّ في خلافته وانه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتعمن في طرق الاستمتاع وتقلت بل وأفلتت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمل للخلافة واكبح لجام النفوس من استخلاف عليّ (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم الى ان عليّا ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمه العباس رضي الله عنه له (لم أدفمك في شيء إلا استأخرت الي بما أكره) الى آخر الخبر الذي مر في قصة الشورى واحتجاجهم بمثل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف عليا رضي الله عنه من الاحوال والبواعث التي بسطناها للقارئ وانما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالانتخاب الطبيعي كما رأيت فاذا ينفع فيه الرأي والحيلة لاسيما وان عليا رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمساك بالفضيلة لا يزرع الى خدع السياسة وليس هذا وأيم الحق بعيب يعاب به مثل علي وقد نشأ على التقوى والفضيلة فهو معذور اذا لم يلجأ الى الحيلة في بعض الاحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجملة القول ان ما رؤى من الصحابة من صرف الخلافة عن علي أو التنحي عن نصرته بني هاشم في كثير من الاحوال وان كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدنيوية فوق سيادتهم الدينية ثم استشارهم اذا صارت الخلافة اليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار الى هذا علي في خبر الشورى وأشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل إلا انهم كانوا مسوقين الى ذلك ايضا باحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الاحيان وهذا ما أراه موافقاً للحقيقة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك

( اول اعماله في خلافته )

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ ستأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد ان يخطب فقال : ايها الناس ان اول

مركب صعب وان بعد اليوم اياماً وان أعش تأتكم الخطبة على وجهها وما  
 كننا خطباء وسيعلمنا الله : ( اخرجه ابن سعد ) . قالوا وزاد في الاعطيات  
 مائة مائة ووفد أهل الانصار : قال الطبري وهو أول من فعل ذلك وكان  
 عبيد الله بن عمر لم يزل محبوساً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله  
 الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لعثمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله  
 وقال لجماعة من المهاجرين والانصار . اشيروا علي في هذا الذي فتق في  
 الاسلام ما فتق . فقال علي ان تقاتله . فقال بعض المهاجرين قتل عمر  
 أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار علي بقتله لانه ثبت يومئذ ان الهرمزان  
 لما ضربه عبد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه مع أبي  
 لؤلؤة في جريمة الا بما شهد به عبد الرحمن بن أبي بكر من رؤيته ليلة الحادثة  
 مع أبي لؤلؤة وفي يد هذا خنجر سقط منه لما رقهما عبد الرحمن . وكان علي  
 شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والامر كما لا يخفى على  
 الناقد يوجب الحيرة والموقف حرج يحتاج الى أناة وكان ممن حضر يومئذ  
 عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفاك ان يكون هذا  
 الحدث ولك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان لك .  
 قال عثمان انا وليهم وقد جعلتها دية واحتملها في مالي : وانتهى الاشكال  
 هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن ليبيد

البياضي اذا رأى عبيد الله بن عمر قال

ألا يا عبيد الله مالك مهربٌ ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر

أصببت دماً والله في غير حله حراماً وقتل الهرمزان له خطر

في آيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن ليبيد فنهاه فأنشأ زياد



يقول في عثمان اياتاً منها

أبا عمرو عبيد الله رهنٌ فلا تشكك بقتل الهرمزان

وفي رواية أخرى للطبري عن القماذبان بن الهرمزان انّ عثمان دعاه فامكنه من عبيد الله قاتل ابيه ليقتله فرجاه المسلمون بالنفو عنه فعنى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافته حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن اعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الخراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الغاية في النصح والارشاد وحمل المال على طريق العدل وحثهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومعاهدهم كما سترى ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم اعزله عن خيانة) ففي رواية انّ أول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المنيرة بن شعبة والمنيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري واما الواقدي فقد قال انّ أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه انّ عمر أوصى ان يقرّ عماله سنة فلما ولي عثمان أقر المنيرة بن شعبة على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبن وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صحح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥

## ٥٠ باب ~~الفتح~~

### \* فتوحاته \*

( فتح ارمينيا والقوقاز )

( وجغرافيتهما )

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق بكرجستان أيضاً وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة ومن الغرب بآسيا الصغرى . هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا يتوسعون بهذا الاسم فرمما ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتقليس وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالا الى داغستان . وشرقا الى آذربيجان وبحر الخزر واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يحملون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا ولكي يكون القارىء على بينة من الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بمض الاماكن الشهيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فمن مدن ارمينيا الشهيرة خلاط وقاليقلا وارزروم اوارزن الروم (ويقول أبو الفداء انها نفس قاليقلا) والى جهة الغرب منها ارزنجان ثم ارجيش على بحيرة وان ووان المنسوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جبل الجودي او أَراراط الذي رست عليه سفينة نوح . ومن انهرها الفراء وأراس المعروف عند العرب بنهر الرّس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من اعالي القارص ويصبان في بحر الخزر

وامّا القوقاز فيحدها شمالا الروسيا وجنوبا الهجيم وتركيا أسيا وشرقا بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغربا البحر الاسود ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبق وربما دعوها باسم بلاد الران (أَرَّان) من قبيل تسمية الكل باسم الجزء . فمن أقسام هذه البلاد الجنوبية ايريا أو كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً الى داغستان ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد غرباً الى آسيا الصغرى . ومن مدن الران الشيرة ايروان وفيها كنيسة كبرى للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبرْدَعَة والباب أبواب الابواب <sup>(١)</sup> والبيلقان : قال الاصطخري : ليس في أَرَّان مدينة أكبر من بردعة والباب وتفليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في الجهة الشمالية من جبل قوقاز ويمجري فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الاسود ونهر كوما وترك (ته رك) المذان يصبان في بحر الخزر : ومن

(١) قال القرماني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر الخزر وان سبب هذه التسمية ان كسرى اتوشروان لما بناها جعلها على سور في البحر يمتد مسافة شاسعة وجعل له ابواباً اسكن في كل باب قوماً ينعون سكان البلاد المتصلة بالجليل من الهجوم على بلاده

أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدنها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماني في جغرافيته بالويه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق دربند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وامّا فتح ارمينيا والتوقاز فقد اضطربت الروايات في فتحهما لتعدد النزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة الفهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل بلوغه مدينة الباب فقط في غزوة الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك أو الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاراه على ذلك ابن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحققا السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل ثمان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن باختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل الغلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الاقرنج ايضاً فقد ذكر ديفرجي ان عبد الرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يبين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احمد مؤرخيهم وهو الميوسان مرتان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحهما البلاد في خلافة عثمان سنة (٤٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في بلنجر في هذه الفترات وجلا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب عادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا امرء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لا خلاف بين المؤرخين في ان العرب دوخوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أثبت هذا تواريخ الارمن ايضاً وأشار اليه القس جبرائيل الخانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يمين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقاً واحداً في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوم على مؤرخي الاقرنج لذا رأيت ان أحص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصاً عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الذهن فأقول

قد كان بكير بن عبد الله وعتبة بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)

بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح كتب عمر الى سراقه بن عمرو بغزو الباب وجعله على حربها أي اميراً للحرب وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى احدى مجنبيه (جناحيه) ابن أسيد الفغاري وعلى الأخرى بكير بن عبد الله المتقدم وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة الفهري ان يمد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارمينيا الشرقية وأخذ يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والملك عليها يومئذ شهربار فكتبه شهربار واستأنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبد الله الى موقان وحبيب ابن مسلمة الفهري الى تفليس عاصمة كرجستان وحذيفة بن اليمان الى جبال اللان (القوقاز) فاشتبكت جنوده في أطراف ارمينيا مع الامير اوهان ابن كامسارا كان وأخيه ديران فقتلا وتشتت جنودهما وذلك بخيانة أحد قواد الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة الفهري فقد قصد كرجستان وعاصمتها تفليس فنهض له تيودور احد امراء البلاد وكانت يومئذ منقسمة على بعضها واجتهد في ان يضم كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة لقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على هذا القصد البطريك استراس الذي يؤس من نجاح مسعاه فبات كداً وبينما كان الارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة

حبيب بن مسلمة الفهرى ووضعوا الحصار على مدينة دوقان<sup>(١)</sup> التي هي مقر البطريك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم ٥٠ سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبيب ثم أخذ باتمام فتح ارمينيا وكرجستان ففتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية من نهر الرس ويسميه الجغرافيون (أراس وأرا كس) ومنها ار الى ارمينية الغربية ثم عطف على ايريا التي هي جزء من شروان وكرجستان الحالية واخذ عاصمتها تفليس والمدن الأخرى الكبرى وفي أثناء ذلك مات مرافقه واستخلف عبد الرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على فرج الباب وأمره بنزول الترك فسار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شطوط بحر الخزر وكان سكانها من الجهالة والتوحش على جانب عظيم وأمر عبد الرحمن في البلاد حتى بلغ دربند واجتاز مضيقها الى السهول الشمالية وبلغت خيله على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد الى الباب ولم يزل يردد النزول فيهم حتى قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (ته رك) الذي يسميه العرب نهر بلنجر قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فسلك طريق جيلان شمالي ارزنجان وبعضهم سلك طريق الباب الى ارمينيا وهنا نقطة الخلاف بين المؤرخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فإذا سلمنا بما رواه الطبري من ان عثمان كان أمد عبد الرحمن بأخيه سلمان وان الفارين من جند عبد الرحمن التقوا بسلمان في الطريق فنجاهم الله فتكون وفاة عبد الرحمن

في خلافة عثمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبرة في الفتح وهل حصل في زمنه أم لا وما لا خلاف فيه أن عبد الرحمن بلغ في فتوحه شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الا-ود في خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا أن ذلك الفتح كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم سراقة بن عمرو للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الا عبد الرحمن ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر . وما يؤيد ان هذا الفتح لم يكن فتحاً ثبت فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من أن سراقة كتب الى عمر بنخبر الامراء وتوجيههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك لانه فرج عظيم : أي أن عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد وتملكها لا تساع فروجها اي ثغورها وتأتي اطرافها التي تحتاج الى كثير من الجند المارابط ولعله صدق حذره حتى قال ديفرجي ان المسلمين اضطروا عقب ظفر النازر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة اعظم سنة ( ٦٤٦ م ) أي سنة ( ٢٦ هـ ) وهي السنة التي وجه فيها عثمان (رض) حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز ففتحهاها وكان الفتح الاول في الحقيقة تمهيداً للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم للدول الاسلامية ولم تنتقض الا في فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين وقد أشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثمانية للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازديروس من قبل امبراطور القسطنطينية اذ كان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال أمر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم وزالت ساططها منذ بدأت حروبها مع العرب فولى



الامبراطور عليهم فارازدير وس والد سنباط وتولى مقدار سنة ومات وأخلفه  
ابنه سنباط

واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان (رض) لحبيب  
وسلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاذ وذلك سنة (٢٦٦ هـ) ولا عبرة بما  
يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان حبيباً  
وسلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه في الفتح  
الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً أخذ اليها من  
قلب ارمينيا وغربها وقد أشار ديفرجي في كلامه على فتح ارمينيا الى ان  
العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة (٦٤٦ م) (٢٦٦ هـ) انتهوا الى  
اراراط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة

انقضت ارمينيا وآزر بيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر  
(رض) امّا لقلة الجنود المرابطة في البلاذ ودخول الرهن على نفوسهم بعد قتل  
عبد الرحمن بن ربيعة ثم ترحيلهم الى الاطراف والشفور التي من جهة فارس  
والجزيرة . واما لأن الامراء الذين فتحوا البلاذ يومئذ اكتفوا من السكان  
بالجزية ثم تراجعوا الى الشفور كما تقدم ذكره لثقتهم بضعف امراء البلاذ  
عن النهوض الى الثورة والخروج عن الطاعة . او لعدم كفاية الجند الذين معهم  
للمحافظة على البلاذ وبسط جناح السلطة على تلك الارزاء السحيقة عن مقر  
الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالבصرة والكوفة والشام فلما  
استخاف عثمان (رض) وعزل عتبة بن فرقد عن ازيجان بلغه ان البلاذ  
انقضت فاستغزى الوليد بن عقبة والي الكوفة فزاعها فصالحه أهل كور  
آزريجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا

في اثني عشر ألفاً فسار إليها وأثنى ثم انصرف إلى الوليد وعاد الوليد إلى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقبه كتاب عثمان أن الروم أجلبوا على معاوية بالشام فابعث إليهم رجلاً من أهل النجدة والبأس في عشرة آلاف فخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصرته أهل الشام فانتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم إلى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة الفهري فشنوا الغارات واستفتحوا الحصون

المعروف أن مؤرخينا إذا ذكروا بلاد الروم انما يعنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر أيضاً وربما أطلقوها أحياناً على كل البلاد التي تلي الثغور الشامية والجزرية وهي أرمينيا والناضول فإذا اعتبرنا هذا الاطلاق في هذه الرواية فيكون فتح أرمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والآن فيكون مسير هذه الجنود إلى بلاد الروم لصده هجمة أرادها الامبراطور قسطنطين على سورية أو لامداد أهل أرمينية على حبيب مسلمة الفهري كما ترى في الرواية الآتية التي هي أصح الروايات الواردة في أخبار فتح أرمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب إلى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الانصاري الجزيرة ثم عزله وجمع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها وأمره أن يغزو شمشاط وهي أرمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة الفهري فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر ثم أقفلت. وكان لحبيب رضي الله عنه أثر جميل في فتوح الشام والجزيرة وأرمينيا فوجهه معاوية في ستة آلاف مقاتل إلى فتح أرمينيا وقيل بل كتب إليه عثمان يأمره

بذلك فهض اليها حتى أتاخ على قاليقلا سنة (٥٢٦هـ) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى ألقاها إلى المدينة فطلبوا الصلح على الأمان أو الجزية فأجابهم إلى ذلك فجلا منهم من جلا وأقام من أقام

وقولهم أن حبيباً نهض إلى قاليقلا يدل على أن ما يليها من البلاد إلى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة إذ أن المؤرخين لم يذكرها لحبيب قتالاً مع أحد فيما دون قاليقلا . ولما فتح حبيب قاليقلا أقام عليها أشهرًا قبله أن بطريق أرمينيا واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت إليه أمداد أهل اللان وانخاز وسمندر من الخزر . وقال ابن الأثير أن أرمينيا هي بلاد ملطية وسيواس واقصر وقونية وما والاها من البلاد إلى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وإنما ذكرها ابن الأثير من عنده وهي خطأ على ما أرى إذ ليست الولايات التي ذكرها ابن الأثير من أرمينيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وإنما كانت سيواس قديماً تعتبر من أرمينيا ثم انضمت إلى الامبراطورية الشرقية فأمّا أن يكون الموريان يومئذ بطريقاً على أرمينيا الغربية فسموه والي أرمينيا فاس وهو الذي أجلب عليهم بجموع من بلاد الخزر والقوقاس وأرمينيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونه واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية وأمّا أنه كان والياً على سيواس التي هي أرمينيا الامبراطورية وأجلب عليهم بجيوش رومية من هذه الولايات الآسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي أن الأول أرجح

لما انتهى إلى حبيب هذا الخبر كتب إلى عثمان (رض) يسأله المدد

فكتب الى معاوية ان يشخص اليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية الذي رجل أسكنهم قالقلا وأقطعهم بها القطائع وجعلهم مرابطة بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص ايضاً وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بامداده بجيش عليه سلمان بن ربيعة الباهلي وهو سلمان الخير وكان غزاةً فاضلاً خيراً فسار سلمان بستة آلاف من أهل الكوفة وقد اقبلت الروم ومن معها فنزّلوا على الفرات وقد ابطأ على حبيب المدد ورأى حبيب ان يبيتهم ليلاً فأمر جنوده فيبتوهم فاجتاحوهم وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن للرجال بشدائد الحروب يومئذ ان أمّ عبدالله الكلبيّة امرأة حبيب قالت ليلتشد له : أين موعذك : قال سرّادق الطاغية (يعني الموريان) او الجنة : فلما انتهى الى السرادق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او الموت أن يرين رجالاً عظاماً وابطالاً كراماً مثل أولئك الرجال الذين فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان تفرط بالرفاهة وتستلم لموامل الضعف والسكينة وهي أمّ الرجل الذي تقوم على كواهلها دعائم الحياة البيّنة فأمّا سعيدة وأمّا شقية

ثم ان سلمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سلمان ان يتأمر على حبيب فأبى عليه حبيب حتى قال أهل الشام لقد هممنا بضرب سلمان فقال أوس ابن مغراء في ذلك وهو من جند سلمان

فان تضربوا سلمان تضرب حبيبكم وان ترحلوا نرحو ابن عفان نرحل

وان تقسطوا فالتغر ثغر أميرنا وهذا أمير في الكتاب مقبل  
ونحن ولاية الثغر كنا حماة لبالي نرمي كل ثغر ونشكل  
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه  
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه  
الايات في أخبار سنة ( ٣٢ هـ ) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه  
السنة في بلاد الخزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثغر  
الباب وأمه عثمان بحبيب بن مسلمة الفهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل  
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثغر المسلمين يومئذ وهو تابع  
لعامل الكوفة وأمره يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تقسطوا الى  
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل  
في الخزر وانما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان يغزو الخزر يحنده  
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان وكان أميراً للحرب فيها وما زال  
يفزوم حتى قتل عثمان ( رض ) كما روى الطبري في تاريخه

لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أران  
ومن ثم افترق القائدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال  
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتحا البلاد التي بين البحر  
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر  
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر. فأتا ما فتحه  
حبيب بن مسلمة من البلاد فترجته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته  
ان شاء الله لانا عزمنا ان نفرد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضي الله عنه  
وعنهم أجمعين

وأما سلمان فانه سار الى أَران ففتح مدينة البيلقان (فيتقران) صلحا واشترط على أهلها اداء الجزية واخراج ثم اتى بردعة وعسكر على نهر الثرور على فرسخ منها فامتنعت عليه فعاناه أياماً فصالحه أهلها على مثل صلح البيلقان وفتحوا له أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غير هامن البلاد والرسايق في أَران ودعا اكراد البوشنجان (او البلاسجان) الى الاسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدّى البعض الصدقة ممن دخلوا في الاسلام ثم سار الى مجمع نهر الكر (كور بالكاف الثقيلة) والرس «أراس» فعبر الكر ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكر ويسمى ديفرجي بلاد سشاكى ثم دخل بلاد سشيوان وصالحه صاحب سكن وشيروان والباب وكل هذه البلاد واقعة الى الشمال الشرقي من نهر الكر حتى داغستان ومن ثم اختلف المؤرخون فبعضهم قال ان سلمان انتهى الى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول انه استخضع كل امراء الجبل ثم اجتاز مضيق دربند حيث قُتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جماعة الباهلي مفتخراً بهما لانهما باهليان

وان لنا قبرين قبر بلنجر وقبر بصينستان ياله من قبر  
فذاك الذي في الصين عمت فتوحه وهذا بأعلى الترك يسقى به القطر

ولا جرم ان قتيبة وسلمان وأخاه ليسو بفخر باهلة فقط بل هم وأمثالهم من الفاتحين غر الأمة الاسلامية والذكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها الفاتحين تمثيلاً تزدحم به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك وبخرب الخرز ما بينهم وبين مدينة الباب من البلاد والقلاع صداً لهجائهم المتواليمة على تلك الاصقاع السحيقة كما ذكر ذلك سديو لنجاوزا في فتوحاتهم يومئذ نهر قوما وأمعنوا في روسيا الشرقية على قسمين قسم ينعطف على بلاد القلموق واستراخان ويدور حول بحر الخزر أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزدجرد الذي قُتِلَ على نهر الرغاب . وقسم يتبع مجرى نهر ولنا الى قازان وما والاها والله أعلم

✽ دخول معاوية الى بلاد الروم ✽

﴿ وفتح قبرص ﴾

كان اولئك الفاتحون كالتيار الجاري اذا صُدَّ من جهة اقلب الى جهة أخرى فان تذاصر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم لصدم عن التوغل فيما وراء بحر قزوين حوّل وجهه الفاتحين ثانية الى بلاد الروم وقد كانت امبراطورية القسطنطينية منذ فصل عنها المسلمون مصر وسورية والجزيرة تنظر الى جيوش المسلمين نظر الحذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة الوافد لعدوه بالمرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة البيزنطية هذا الحذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة (٢٥ أو ٢٦ هـ) حيث أغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة

اقلصى قبادوكيا وفريجيا فاخذ عمودية<sup>(١)</sup> ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم  
لامن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في  
مكانه من القطة والنحصن وجد بها الوصول الى بغيته من جهة البرأمرأً دونه  
الصماب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالنارة على سواحل  
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضي  
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضي الله عنه هذه المرة اى سنة ٢٧  
بغزو الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخير الناس فن اختار الغزو  
في البحر يحمله معه فأعد لهذه الغزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب  
الى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل  
عبد الله بن قيس الجاسي على البحر وسار الاسطولان فاجتمعا في قبرص  
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى  
الروم مثلاً لا يمنهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم ممن  
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسلمين  
الى العدو عليهم . بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حريباً في البحر الابيض  
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخرة في هذا البحر تلجأ  
اليها عند الحاجة

(١) كبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت  
تسمى قديماً بهذا الاسم وفريجيا او فروغيا مثلاً أيضاً وهي من المقاطعات الوسطى  
في آسيا الصغرى واما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد  
( Nouveau Larousse illustré ) انها من مدن فريجيا الكبرى واقعة على  
حدود غلاطية وكانت موطن ومنشأ الامبراطور تيوفيل وقد تخربت في حروب المسلمين  
ضد الامبراطورية الشرقية



وقد ذكر سديو في تاريخه ان معاوية فتح سنة (٥٢٩ هـ) أيضاً اتريطش (كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا والظاهر ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجماته المتتابعة على سواحل الروم وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله في سيرة معاوية رضي الله عنه

### فتح بلاد المغرب

#### جغرافيتها

بلاد المغرب أو افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاوقيانوس الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقاً بلاد مصر والبحر المتوسط أيضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغرباً الاوقيانوس وكانت تنقسم في صدر الاسلام الى ثلاثة أقسام كبرى وهي (المغرب الادنى) وفيها ولايتا طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس (والمغرب الاوسط) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها تلمسان ومدينة الجزائر على البحر المتوسط (والمغرب الاقصى) وقاعدته فاس ومراكش. وينقسم الآن كل من هذه الاقسام الى أقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة أقسام طرابلس وفزان وبنغازي وهي تابعة للدولة العلية (وتونس) وهي ولاية مستقلة تحت حماية فرنسا وهي تنقسم الى أقسام كثيرة صغرى (والجزائر) وهي تنقسم الى ثلاثة أقسام كبرى وهي الجزائر. ووهران وقسنطينة وهي تابعة للدولة الفرنسية وأما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فاشهر أقسامه

يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز<sup>(١)</sup> وأشهر مدن المغرب الادنى : طرابلس الغرب : وهي فرصة بحرية : وبرقة : وكانت تسمى قديماً انطابولس عمالات فاس . ومراكش . والسوس . ودرعه ونافيلات وهو مستقل

(١) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن اطماع الدول الاوربية في هذه البلاد وحكومتهم فوضى لا عناية لها بالتعليم وأنشاء دور العلم والصناعة الحديثة وتأسيس قواعد الحكومة على الاصول الجديدة التي ترتبط بها سعادة الامم وقوتها حتى فاجأها الاتفاق الفرنسي ساوي الانجليزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن مقتضاه اطلاق يد فرنسا في مراكش وعدم تعرض إنجلترا لها بشئ اذا أرادت أخذه هذه البلاد وقد بدأت الحكومة الفرنسية في التذرع بالذرائع السياسية للاستيلاء على هذه المملكة العظيمة ولم نسع للحكومة المراكشية بازاء هذا الخطر المقبل والعدو اللدود الا لفظاً لا بشئ وانما تنفي القوة والقوة بالملم والتمرية التي جعلت الامة اليابانية في ثلاثين سنة من أقوى دول الارض ولعمري ان استمسك أهل المغرب بالقديم ونحريهم على أنفسهم الاخذ بكل أمر نافع لئولهم حرمة ذلك في الدين سينتهي بهم الى ما انتهى اليه حال بقية الممالك الاسلامية في آسيا وافريقيا كالحند والتركستان وتونس والجزائر والصومال وغيرها وأين من يعقل ويتبصر . وينظر الى المستقبل ويتدبر . وقد ربي المسلمون بمرض الخمول فاصبحوا كالعاير التي تعيش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون في القد ولو ذلك لئنه مسلمو المغرب الى ترقى اوروبا منذ قرن لأنهم أقرب الامم جواراً لها ولاخذوا بالاسباب التي أوصلت جيранهم الى قمة المجد والقوة وألقوا في انريقيا الشمالية من طرابلس شرقاً الى المحيط غرباً مملكة عظيمة من أخصب ممالك الارض تحتوي على ١٦ مليوناً من النفوس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتشرت بينهم المعارف والعلوم لا يتيسر لدولة مهما كانت قوية ان تقدم على نزع استقلالهم قط بل ولكانوا لهذا الهدد أحباب السيادة على قسم كبير من اواسط افريقيا وغربها ولعل المستقبل بهذه الامنية كقيل لاسيما متى شعر المسلمون هناك بالام الاستعباد واستاءوا بشئ من تور المدنية الحديثة والله بما يأتي في القد عليم

وفرضتها بنغازي : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة <sup>(١)</sup> وتسمى قديماً افرقياً وربما سمو اقليم تونس بهذا الاسم ثم سمو القارة كلها به من قبيل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر ويلها : قابس : وبئرزت ومصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطوله وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عقبة بن نافع الفهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القروان مدينة : رقادة : وإلى الجنوب الشرقي منها مدينة طفاقس ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزاثر مزغنة

(١) قرطاجنة مدينه عظيمه على البحر الابيض المتوسط أسسها الفنيقيون سكان سواحل سوربه وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عقر دارهم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة شجي في حلق الرومانيين حتى وإلى عليها الرومانيون الفزوات وأخربها القائد سيديون سنة (١٤٩) قبل المسيح والظاهر ان الحراب لم يأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من رونقها القديم إلى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتناعهم في حصونها العظيمة ولما اشتدت الفتنة الكبرى في افرقيا على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان القساني لاستخضاع أهلها فقصد البربر وقاتلهم ثم قصد قرطاجنة واقتحمها ولما عاد عنها امتنعت ثانية فرجع إليها وحاصر أهلها حتى الجأهم للتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بتخريبها تخريباً وعفا أثرها ومن أفاضها عمرت مدينة تونس . وهذا التخريب وان عد عند الأتريين سيئة لحسان إلا أنه عند السياسيين ليس بشيء لأن الدول من دأبها ان يني الاالحق منها أثر السابق واذا خرب المسلمون في افرقيا هذه المدينة فقد اقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كنونس والقيروان والقاهرة وغيرهن وانما تفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار أنها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في التاريخ . لذا فليس يبدع ان يأتي حسان ما أتاه ويأتيه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وان اعتبار البلدان التاريخي الأثري لم يكن في تلك العصور بالمنزلة التي انتهى إليها في هذا العصر

او مرزغان : ومدينة تلمسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بموريتانية  
القيصرية والسيتفية : ومدينة قسطنطينية : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً  
بالقليم نوميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب قربها نهر الشليف  
اوشلف ومدينة بونه أو عتابه وهي على البحر المتوسط أيضاً وهران  
مثلها أيضاً

ومن مدن القسم الثالث مرا كش وفاس ومكناس او مكناسة لزيتون  
في جهة الشمال والوسط وطاطوان وسبتة ومليلة على شواطئ البحر المتوسط  
ومغادر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقيانوس الاطلانتيك وطفيلة  
والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن وغماره  
ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشهيرة

امّا فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح  
برقة وطرابلس في خلافة عمر رضي الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم  
عاد بعد ان استخاف عقبة بن نافع الفهري على البلاد وقيل انه لم يستخلفه  
وانّ عثمان رضي الله عنه أرسله اليها لما أمر ابن أبي سرح بنزوها وتميرها بالخبر  
عن ذلك انّ عثمان (رض) كان استعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وأمره بغزو افريقيا سنة (٢٤ هـ) أو سنة (٢٥ هـ) وقال له  
ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الغنائم فأمر عقبة بن نافع بن  
عبد القيس على جند وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخر وسرحهما فخرجوا  
الى افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على  
التوغل فيها لكثرة أهلها ثم انّ عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً  
الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل ابن أبي سرح على

اماراتي الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد افريقيا ثانية ويستمدده فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجزر العساكر من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس وابن عمر وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم عقبة بن نافع فيمن معه من المسلمين بيرقة ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم قتالا خفيفاً فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افريقيا (تونس) فقابله عند مدينة يعقوبة وفي رواية سببلة حاكم (بطريق) افريقيا الشمالية من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غريغوار ويسميه العرب (جرجير) بمائة وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير<sup>(١)</sup> مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فسأل عنه فقيل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن ابي سرح فله مائة ألف دينار وأزوجه ابنتي نخاف وتأخر عن حضور القتال فقل له ابن الزبير تنادي أنت بأن من قتل جرجير نقلته مائة ألف وزوجته ابنته واستعملته على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه جالد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهين للحرب ويقاوم العدو وباقي العسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة ففعل

(١) الزبير هذا بنح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير (بضم الزاي)

ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لعبد الله بن سعد مع انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت

وركبوا من الهند الى القتال وألحوا على الاعداء حتى أتبعوهم ثم افرقوا وقد  
 انهمكهم التبع فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة  
 واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهزموا وقتل عبد الله بن الزبير  
 جرجير (غرينوار) واخذت ابنته سبية فنفلها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن  
 سعد بن أبي سرح سبيطة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار  
 وسهم الراجل ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على احد مثله

ثم ان عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد  
 ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فآغاروا من جهة  
 الجنوب على اقليم يزاسنه المعروف ببلاد النخل أو الجريد ومن الشمال  
 والغرب على اقليم نوميديا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد فاس ومراكش  
 المعروفة بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى اتقادت لهم البلاد الى بوغاز جبل  
 طارق ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها لقيصر الروم كما ذكر ذلك  
 سديو في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصروا جداً في أخبار  
 هذا الفتح وذكروا الصالح الذي عرضه عطاء افريقيا على ابن سعد وهو  
 ان يعطوه ثلاثمائة فنطار من الذهب أي مليونين وخمسمائة ألف دينار  
 ونيفاً فقبل ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والخمس الى أمير المؤمنين  
 عثمان فاشتراه مروان بخمسمائة ألف دينار : قال ابن خلدون وغيره : وبمضهم  
 يقول اعطاه اياه « أي الخمس » ولا يصح وانما اعطى عبد الله بن سعد بن  
 أبي سرح خمس الغزوة الاولى

أما عبد الله بن سعد فمن قائل انه عاد الى مصر ولم يول على افريقيا أحداً  
 قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افريقيا وولى عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال ابن خلدون وغيره انه ولى عليهم والياً منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك بمجيئ قائد من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما سترى : هذا ولما أصاب ابن سعد من افريقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز قسطنطين بن هرقل ( هراقليوس ) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون وابن الاثير لم يذكر الجهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد افريقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا ( سيسليا ) بعد انكساره في هذه الغزوة وهي قرية من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول خرج لملاقاته في البحر اسطولان أسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض البحر فقرنوا السفن الى بعضها واقتتلوا قتالاً شديداً حتى استحر القتال فانهمز قسطنطين جريحاً الى صقليا بما بقي معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراذه قتلوه . وسمى المسلمون هذه الغزوة ذات الصواري والمكان كذلك لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور قونستانس الثاني غضب على أهل افريقيا لما اعطوه من المال لعبد الله بن سعد لانه أكثر مما كانوا يعطونه لامبراطرة الروم واغتم فرصة اضطراب المسلمين وانقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً ليأخذ منهم مثله فأبوا فقاتلهم وطرد البطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير ( غريغوار ) فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن خديج لتدوين البلاد وطرد الروم عنها ثانية كما سترى ذلك

في خلافة معاوية (رض)

﴿ تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان ﴾

( وقتل يزدجرد )

علمنا مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان المسلمين فتحوا قسماً عظيماً من بلاد فارس أو مملكة الاكاسرة المعروفة قديماً ببلاد مادي وقد رأيت ان أبين هنا أقسام هذه المملكة ليكون القاري على بيته مما فتح منها على عهد عمر (رض) وما فتح على عهد عثمان (رض) فاقول بلاد فارس تنقسم الآن الى ثلاثة اقسام فارس الغربية وهي مملكة ايران وفارس الشرقية وهي مملكة افغانستان وبلوچستان وكان العرب يقسمونها الى أقسام كثيرة يسمونها كور (فالقسم الشمالي منها) مما يلي ارمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنها الشهيرة تبريز وزنجان والبير والموقان والطيلسان والى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم ان شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر الخزر أو بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشهيرة دماوند (اودنباوند) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وأبيورد ونسا وسرخس ومرو والشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران (والقسم الغربي منها) يعرف بالعراق المعجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق المعجمي الشهيرة المدائن والنهروان على دجلة ومنازر وقصرشيرين ثم نهاوند وقاشان واصفهان من بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان (والقسم الجنوبي منها) يعرف بفارس وكرمان ومكران او كورة السند



(وتعرف الآن ببلوچستان) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن مدن فارس الشهيرة إصطخر وفساودارابجرد وكازرون وجور ثم جيرفت وهميد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنديل وقزبور وارمايل ويرون والدبل (نظر على المحيط الهندي من كرمان او السند) ثم زالتى على طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان (لعلها صحراء لوط) وزرنج التي يؤخذ منها الى وادي سناروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشوروز من سجستان (والقسم الشرقي والشمالي الشرقي) يعرف بخراسان وطخارستان وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في افغانستان وكان العرب يقسمونه الى اقسام كثيرة او كور فمنها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس الى الشمال منها أيضاً ومن مدن نيسابور زام وبشت وباخرز وجوين وأبرشهر ويهق واسفرائن وأرغيان وغيرها ثم هراة ومر الروذ في الجهة الشرقية من خراسان ومن مدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون وطاغون وسنج وغيرها أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال زابلستان وجنوب السغتيان فإن من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد الآن من بلاد التار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجوزجان والفارياب والطالقان وغيرها : وأما زابلستان فمن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه

هذا ما احببت بيانه من جغرافية هذه البلاد وأما فتحها فقد تقدم الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر (رض) وقد كنت رأيت اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر أو على

عهد عثمان والذي اتفق عليه أكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وجيخون شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك بمحل خبر الفتح في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضي الله عنه انتقضت آمد وبلاد الاكراد فعزم أبو موسى الاشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل قتله على أربعين بغلاً بمسد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستعفوه منه وتولى كبير ذلك غيلان بن خرشة الضبي فدخله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عثمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فأتحن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة الا أصلحها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن احمر الديشكري وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبيد الله بن عمير اللبني فأتحن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضل البزجمي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فأتحن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس ناروا وانتقضوا بعبيد الله بن معمر فسار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنصر أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي المجنبتين أبو

برزة الاسلامي ومقل بن يسار وعلى الخليل عمران بن حصين وكلهم له صحبة  
فلقية الثائرون باصطخر فقتل منهم مقتلة عظيمة وانهزموا وفتح اصطخر عنوة  
وسار بعدها الى دار ابجرود ومدينة جور وكان هَرَم بن حَيَّان محاصراً لها فلما  
جاء ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثمانية فحاصرها طويلاً  
ورماها بالمجانيق وافتتحها عنوة ففني فيها أكثر اهل البيوتات والاساورة  
لانهم كانوا لجأوا اليها ووطئ بن عامر أهل فارس وطأة لم يزلوا منها في ذل  
وكتب الى عثمان رضي الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد  
فارس هَرَم بن حسان اليشكري وهرم بن حَيَّان العبدي والخزيت بن راشد  
والمنجاب بن راشد والترجمان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على  
جماعة فيجعل الاحنف بن قيس على المروين وحبيب بن قرة اليربوعي على  
بلخ وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحرع على طوس وقيس بن  
الهيثم السلمي على نيسابور ثم ان عثمان رضي الله عنه جمع هذه الولاية قبل  
موته لقيس واستعمل أمير بن أحرع على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض أهل خراسان ونكثهم  
فأناه الاحنف بن قيس وقال له أيها الأمير ان عدوك منك هارب ولك  
هاب والبلاذ واسمة فسرفان الله ناصرك ومعز دينه فتجهز وسار واستخلف  
على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى  
كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته  
الاحنف بن قيس فأقن الطبيين وهما حصنان وهما بابا خراسان ففتحهما عنوة  
ثم سير امزاه الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقهستان وبيق وبشت ثم  
تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها

كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله  
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجرد  
فصالحه أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها  
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بنغ فعظم الامر على أهل  
طخارستان فاجتمع لقاتله أهل الجوزجان والطاقان والفارياب ومنهم ملك  
الصفانيان (من تركستان الشرقية) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى  
هزمهم وقل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى باخ وهي مدينة  
(عاصمة) طخارستان فافتتحها ثم انعطف على خوارزم الواقعة على نهر  
جيحون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتيسر له ذلك فماد الى باخ  
وسياًني الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فانه فتح حميد  
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها أياماً ثم افتتحها وفتح جيرفت  
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدينها وهرب كثير من أهل  
كرمان فلحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب أراضيهم فعمروها  
واحتفروا لها القني في مواضع منها وأدوا العشر عنها

واما الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فانه قطع  
المفازة (لأهلها مفازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها) فأتى  
حصن زالق وأغار على أهله وأسر الدهقان فاقتدى نفسه بان غرز عنزة<sup>(١)</sup>  
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم اتى روشنت  
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العنزة بفتح الحين أطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كزج الرمح

ناشروذثم ثم شرواوذثم زرنج فنازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب الى وادي سناروز ثم رجع وأقام في زرنج سنة وعاد الى ابن عامر بعد ان استخلف عليها عاملاً فأخرج أهل زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب ابن عبد شمس على سجستان فسار اليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على ألفي الف درهم (مليونين) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من ناحية الهند وغلب من ناحية الرخج على ما بينه وبين الداون فلما انتهى الى بلد الداون حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزور وهو صنم من ذهب عيناه ياقوتتان فقطع يده واخذ الياقوتتين ثم قال للمرزبان دونك الذهب والجوهر وانما اردت أن أعلمك انه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد الى زرنج فأقام بها حتى اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن أحر وانصرف فعادوا الى العصيان ولما تم لابن عامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح عليك . فقال لا جرم لأجملن شكري لله على ان اخراج محرمًا من موقيني هذا : فأحرم بعورة من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم على خراسان فعاد القوم الى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعًا كبيرًا من ناحية الطبرسين وأهل باذغيس وهراة وقمستان وأقبل في أربعين ألفًا لمحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى . قال أرى ان تخلي البلاد فاني أميرها ومعي عهد من ابن عامر اذا كانت حرب بخراسان فأنا أميرها وأخرج كتابًا كان قد افعله عمدًا فكره قيس منازعته وخلاه والبلاد وأقبل الى ابن عامر فلامه ابن عامر : قال جاءني

بعده منك :

أمّا ابن خازم فسار للملاقات قارن باربعة آلاف فلما قرب منه أمر الجند ان يدرج كل رجل منهم على زج رحه قطعاً . ثمّوساً بالدهن أو النفط فلما أمسى أمرهم ان يشعلوا النيران في اطراف الرماح وانتهت مقدمته الى قارن نصف الليل فناوشوهم وهاج الاعداء على دهش وكانوا آتئين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ورأوا النيران بمنة ويسرة تتقدم وتأخر وتتخض وترفع هالهم ذلك ثم غشيهم ابن خازم بجنوده فانهزموا وقتل قارن وتم الفتح وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب الى ابن عامر بالخبر فرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انتضى أمر الجمل وأقبل الى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار سنبل

هذا ما احببت ايراده من فتح فارس وخراسان واما طبرستان فقد كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة ( ٣٠ هـ ) وذلك ان سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان بجيش فيه جماعة من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجدّه قد نزل ابرشهر فنزل قومس وهي صالح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم تنتقض وأتي جرجان فصالحوه على مائتي ألف ثم أتي طميسه وهي كلها من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر اي بحر قزوين فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد أحد المشركين على حبل عاتقه نخرج السيف من تحت مرفقه وحاصره

فَسَأَلُوا الْإِمَامَانَ فَأَعْطَاهُمْ وَافْتَتَحَ سَهْلَ طَبْرِسْتَانَ وَالرَّوْيَانَ وَدَنْبَاوَنْدَ وَأَعْطَاهُمْ أَهْلَ الْجِبَالِ مَالًا . ثُمَّ كَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ يَغْزُونَ طَبْرِسْتَانَ وَنَوَاحِيهَا فَرَبَّمَا أَعْطَوْا الْإِنَاوَةَ عَفْوًا وَرَبَّمَا أَعْطَوْهَا بَعْدَ قِتَالٍ وَمَا زَالَتْ هَذِهِ الْبِلَادُ ( أَيْ جَرَجَانَ وَطَبْرِسْتَانَ ) عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْإِسْتِقْلَالِ يَأْتِي أَهْلُهَا الْخُضُوعَ التَّامَ لِلدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ مَدَّةَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَبَعْضَ الْأُمَوِيِّينَ حَتَّى اسْتَخَضَمَهَا يَزِيدُ بْنُ الْمُهَلَّبِ فِي خِلَافَةِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ

﴿ مَقْتَلُ يَزْدَجَرِ ﴾

كَانَتْ جِيُوشُ الْمُسْلِمِينَ فِي عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أُلْجَأَتْ يَزْدَجَرُ لِلْفِرَارِ إِلَى حُلْوَانَ ثُمَّ أَصْفَهَانَ وَكَانَتْ كُلَّمَا تَقَدَّمَتْ فِي الْبِلَادِ يَفِرُّ أَمَامَهَا حَتَّى اسْتَقَرَّ عَلَى مَا يُقَالُ فِي كَرْمَانَ وَلَمَّا انْتَقَضَتْ الْبِلَادُ مِنْ فَارَسَ وَخِرَاسَانَ عَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَدُوخَهَا ثَلَاثَةَ عَشْرِ أَلْفَ بَنِي هَامَرَ كَمَا رَأَيْتُ أَخْذَ بِمَطَارِدَةِ يَزْدَجَرِ وَأَرْسَلَ فِي آثَرِهِ هَرَمَ بْنَ حَيَّانَ فَاتَّبَعَهُ إِلَى كَرْمَانَ فَهَرَبَ مِنْهَا إِلَى خِرَاسَانَ ثُمَّ لَحِقَ بِمَرْدِ الرَّوْزِ وَكَاتِبَ مَلُوكِ الصِّينِ وَفَرَّغَانَةَ وَالْخَزَرَ فَاغْدُوهُ فَسَارَ بِهِمْ إِلَى سَجِسْتَانَ وَقِيلَ إِلَى جَرَجَانَ فَالْتَقَى بِجِيُوشِ الْمُسْلِمِينَ فَهَزَمُوهُ فَالْتَجَأَ إِلَى مَرُوهِ الشَّاهِبَانَ فَفَتَنَهُ صَاحِبُهَا مِنَ الدَّخُولِ وَكَتَبَ إِلَى نِيزَكِ طَرِخَانَ مِنْ مَلُوكِ الزُّنْجِ يَسْتَقْدِمُهُ لِقَتْلِ يَزْدَجَرِ وَمَصَالِحَةَ الْعَرَبِ عَلَيْهِ وَإِنْ يَعْطِيهِ كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ دِرْهَمٍ فَجَاءَ نِيزَكُ إِلَى يَزْدَجَرِ مَتَظَاهِرًا بِنَصْرَتِهِ وَاحْتَالَ عَلَيْهِ لِيَقْتُلَهُ فَاحْسَ يَزْدَجَرِ بِالْأَسِيْسَةِ فَفَرَّ بِنَفْسِهِ وَأَوَى إِلَى أَرْحَاءٍ عَلَى نَهْرِ الْمُرْغَابِ وَهُوَ نَهْرُ يَسِيحَ فِي مَرُوهِ الرُّوْذِ ثُمَّ يَفِيضُ فِي رِمَالِ الصَّحْرَاءِ ثُمَّ يَظْهَرُ فِي مَرُوهِ الشَّاهِبَانَ فَقَتَلَهُ صَاحِبُ الرِّحَى وَاتَّقَى شَلَوْهُ فِي الْمَاءِ : وَيَقُولُ ( سَدِيو ) فِي تَارِيخِهِ أَنَّ الَّذِي أَمَدَّ يَزْدَجَرَ هُوَ مَلِكُ الصِّينِ وَالْتِمَارُ الْمُسَمَّى تَابِي تَسْنَعُ وَانْهُ هُوَ الَّذِي سَاطَعَ عَلَيْهِ

بعد ذلك من قتله فقتل على شاطئ نهر المُرغَاب وانقضت بقتله أيام الدولة الساسانية التي استمرت دولتها زاهية واعلامها على تلك الممالك خافقة نحو ثلاثمائة وتسع وعشرين سنة والملك بيد الله يؤتیه من يشاء

### ❦ باب ❦

❦ أم الاخبار والحوادث في عصره ❦

( سقوط خاتم النبي في بئر أريس )

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة أسطر محمد . ورسول . والله . ولما توفي تختم به أبو بكر ثم عمر ثم تختم به عثمان ست سنين خفروا بئراً بالمدينة شرباً للمسلمين فقعد عثمان على رأس البئر فجعل يصبث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يقدروا عليه فجعل مالا عظيماً لمن جاء به واغتم لذلك غمّاً شديداً فلما يئس منه صنع خاتماً آخر على مثاله ونقشه فبقي في اصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه وكان فقد هذا الخاتم مما أؤخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المطاعن عليه

❦ الطعن على المال ❦

❦ خبر الوليد بن عقبة ❦

كان الوليد بن عقبة<sup>(١)</sup> عاملاً لعمر (رض) على عرب الجزيرة فلما كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عقبة فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي مبيط أبان بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس

ابن عبد مناف وكان الوليد بن عقبة أخا عثمان بن عفان لأمه وأمهما أروى بنت عامر ابن كعب بن



وأوقفهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه بعض الناس أموراً منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى استقدمه عثمان (رض) وأقام عليه الحد . وملخص الخبر على ما جاء في تاريخ الطبري أنّ شباباً من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحِشْمَان الخزاعي وكأثروه فنذر<sup>(١)</sup> بهم فخرج عليهم بالسيف فلما رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه وأشرف عليهم أبو شُرَيْح الخزاعي من سطح داره فصاح بهم واقبل اليهم الناس فاخذوهم وفيهم زُهَيْر بن جُنْدَب الأزدي ومورّع بن أبي مورّع الاسديّ وشُبَيْل بن أُبَيّ الأزديّ وغيرهم فشهد عليهم أبو شُرَيْح وابنه فكتب الوليد بهم الى عثمان فكتب اليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في الرحبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي من أبيات

لا تأكلوا ابداً جيرانكم بَرَقاً      أهل الدّعة في ملك ابن عثمان

ولهذا تقم على الوليد آباء المقتولين وأخذوا يترقبون به العثرات وكان شاعر من بني تغلب اسمه أبو زُبَيْد للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قَدَمَة قدمها وحسن اسلامه فاستدخله الوليد فأتى آتِ أبا زَيْنَب وأبا مورّع وجُنْدُباً وهم يحقدون عليه مذ قتل ابناءهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زُبَيْد ؟ فناروا في ذلك وقالوا لانس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زُبَيْد خيرته وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرحبة مع عُمارة بن عقبة وليس عليه باب فافتحموا عليه من المسجد وبابه الى المسجد فلم يُفْجَأْ إلا بهم فنجى شيئاً فادخله تحت السرير فأدخل بعضهم يده فأخرجه فاذا

طبق عليه تفاريق عنب وانما نحاه استحياء ان يروا طبقة ليس عليه الا تفاريق عنب فقاموا فخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس بذلك فأقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لعلمهم . فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان ولم يدخل بين الناس في ذلك بشيء وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا . الوليد يعتكف على الحجر وأذاعوا ذلك حتى طرح على ألسن الناس . فقال ابن مسعود . من استتر عني بشيء لم نتبع عورته ولم نهتك ستره فأرسل الوليد الى ابن مسعود فأثاه فعابه في ذلك وقال ايرضى من مثلك بان يجيب قوماً موتورين ( اي لم عليه نار ) بما أجبت علي . أي شيء استتر به . انما يقال هذا للمريب . فتلاحيا « تلاوما » واقتربا على تفاضب ولم يكن بينهما أكثر من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب فضربه قبل ان يأمر به الامير بشيء فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة فاستعفوا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالظنون وتخطنون في الاسلام وتخرجون بغير اذن ارجعوا : فردهم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق موتور في نفسه الا انهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه ( اي تأمروا فيما بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له ) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الازدي وأبو مورع الاسدي فسلاً خاتمه ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الخمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان ممن قد عزل الوليد عن الأعمال فسألها عثمان كيف رأيتما قالا كنا من

غاشيته فدخلنا عليه وهو يقي الخمر : فقال ما بقي الخمر إلا شاربها فبعث اليه : خلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال تقيم الحدود ويؤ شاهد الزور بالنار فاصبر يا أخي : وأمر سعيد بن العاص بجلده وكانت عليه خميصة فنزعها عنه علي بن أبي طالب ثم ان عثمان (رض) ولى مكانه سعيد بن العاص : وفي رواية ان الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربماً وقال : أزيدكم : فقال ابن مسعود مازلتا معك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه عند عثمان فامر علياً بجلده فامر علي عبد الله بن جعفر بجلده وروى الطبري ان الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة عليه وفي رواية له ايضاً ان الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم للولائد والعبيد ولقد تفجع اليه الاحرار والمماليك وكان يُسمَعُ الولائد وعلمهن الحداد يلقن

ياويلنا قد عَزَلَ الوليدُ وجاءنا مُجَوِّعاً سعيدُ

ينقص في الصاع ولا يزيد فجَوَّعَ الاماء والعبيدُ

وفي رواية له عن الشعبي ان كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد ان ردَّ على كل مملوك في الكوفة من فضول الاموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير ان ينقص موالهم من أرزاقهم

من نظر الى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضطرب الذهن دون التثبت من حقيقة حادثة الوليد اذ أي مجنون بله العاقل يجلس في منزل ليس عليه باب ولا حجاب يعاقر الخمر وهو يعلم انه بين قوم موتورين يتربصون به الفرص ويتبعون العثرات وقد أحس منهم بالشر ، وعلم منهم ارادة

القدر ، على أنه سواء صحت هذه النهمة أو لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات ان هناك أموراً دبرت لبيل يراد بها مطلق الطعن على العمال نذرعاً للوثوب على الخلافة وإيقاظ الفتنة النائمة وحسبك دليلاً على هذا ان سعيد ابن العاص لما جعل غاشيته من القراء وأهل السابقة بعد الوليداتي من أهل الكوفة من الطعن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون انه كان يعكف على الخمر كما سترى بعد

لو كان أهل الكوفة على حق في الطعن على العمالى لظلم أصابهم أو استبداد ظهر من أمرائهم لعدّ عملهم حسنة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس . ولا يهضم به حق . ولكن لما لم يكن الامر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالتاريخ والعدل يشهدان بمؤاخذتهم كما سنبسط كل شيء في عمله ان شاء الله

### ﴿ ولاية سعيد بن العاص الكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقيماً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فيمن يتفق من أمور الناصر فقيل له انه بدمشق وانه مريض : فارسل الى معاوية ان ارسل الي سعيد في منقل ( محفة ) فبعث به اليه وهو دنف فما بلغ المدينة حتى افاق فقال يا ابن اخي قد بلغتني عنك بلاء وصلاح فازدد يزدك الله خيراً هل لك من زوجة : قال لا : فقال عمر لثمان ما منعك من هذا الغلام ان تكون زوجة قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمض عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الاسلام وسابقة حمنة وقد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :

هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغانى في خبر  
أبي قطيفة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على انه كان من الكرم  
وعلو النفس على جانب عظيم فذكر انه مات في قصره خارج المدينة وعليه  
من الدين ثلاثمائة الف فاوصى لابنه بقوله : فاذا واريثني فانطلق الى معاوية  
فانني له وانظر في ديني واعلم انه سيعرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض  
عليه قصري هذا فاني اتخذته للنزهة وليس بمال : فلما نراه ابنه الى معاوية  
سأله عن دينه ليقضيه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو  
ثلاثمائة الف درهم ولما أرادوا وفاة الديون وجدوا اكثرها هبات كتب بها  
على نفسه مكوكا كي لا يرد سائلا سأله شيئا فوفوها عنه . وهذا منتهى  
ما يروي عن كرم النفس وشرف الطبائع وانما اوردت هذا الخبر ليكون دليلا  
على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولى سعيد على الكوفة وذلك سنة ( ٥٣٠ هـ ) خرج وخرج معه  
الاشتر وأبو خشة الغفاري وجندب بن عبد الله وابو مصعب بن جثامة  
وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجعوا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد  
على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لكاره ولكني لم أجد بدا اذا أمرت ان أشتري  
الا ان الفتنة قد أطلعت خطنها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى أقعها  
( أزيلها ) أو تعينني واني لرائد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن أهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب الى عثمان بالذي  
انتهى اليه . أن أهل الكوفة قد اضطرب امرهم وغلب أهل الشرف منهم  
والبيوتات والسابقة والقُدمة والغالب على تلك البلاد روادف ردت ،

وأعراب لحقت ، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها  
فكتب اليه عثمان ( رض ) اما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن  
فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم الا ان يكونوا  
تثاقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء واحفظ لكل منزلته وأعطهم  
جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس ( أي بحقوقهم ومراتبهم ) بها  
يصاب العدل

فارس سعيد الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال :  
أنتم وجوه من وراءكم والوجه يني عن الجسد فابلغونا حاجة ذي الحاجة  
وخلة ذي الخلطة ( اي الحاجة ) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق  
والروادف وخلص بالقراء والمتسمتين ( الخاصة ) في سيرة ففشت القالة  
والاذاعة وانقطع الذين لا سابقة لهم ولا قدمة الى بعضهم وجعلوا يعيرون  
التفضيل ويعدونه جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشئ أو أعرابي او  
محرد ( معتوق ) استحلى كلامهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى  
غاب الشرف فكتب سعيد الى عثمان بذلك . فنادى منادي عثمان الصلاة  
جامعة فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيد وقال : يا أهل المدينة ان  
الناس يتمخضون بالفتنة واني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى اقله اليكم  
ان رأيتم ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه  
فيقيم معه في بلاده ؟

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير  
المؤمنين ؟ فقال نبيعهما ممن شاء بما كان له بالحجاز ففرحوا وفتح الله عليهم به  
أسراً لم يكن في حسابهم اه

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يجعل من شهد الفتوح في العراق واهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويغلب على سواد العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشر وبهم استعان أهل الفتنة وأما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لاهل السابقة<sup>(١)</sup> عن العراق ليقموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم الرأي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها وتمخض الناس بها فلا بد من ظهورها

﴿ حادثة أبي ذر والقول ﴾

﴿ بحرمة اكتناز المال ﴾

كان أبو ذرٍّ من المشهورين بالثقي والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد جريئاً في قول الحق وكان مقيماً بالشام مع معاوية وكان يعتقد ان كل اموال التي هي من حقوق المسلمين وليس الامام أو من ينوب منابه ان يحتج<sup>(٢)</sup> شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى ادخار المال احصافه في وجوه المصالح العامة التي تقتضيها حالة الدولة وتدرجها في مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله . ومعناه يضعه الامام حيث يشاء . فوجد دعاة الفتنة من هذا القول ضلالة الغرض الذي ينشدونه اما للتشويش على عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية واما لمطلق الافساد

(١) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والحيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب (رض)

(٢) احتجنا المال ضمه واحتواه

بين المسلمين تشفياً وانتقاماً . فانطلق من هؤلاء ابن السوداء أو ابن سبأ اليهودي الى الشام واندس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حياته على غير أبي ذر واليك ما رواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد الفقعسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام لقي أبا ذر فقال يا أبا ذر : الا تعجب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كأنه يريد ان يحتججه دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين : فأتى أبو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسمي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر أمره ؟ قال فلا تقله . قال فاني لا اقول انه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء أبا الدرداء . فقال له من انت أظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعاق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر

وقام أبو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : يشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاوٍ من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك وواجهوه على الاغنياء<sup>(١)</sup> وحتى شكا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان أبا ذر قد أعضل بي وقد كان من امره كيت وكيت

(١) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في اوربا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة ( تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام ) فلتراجع



فكتب اليه عثمان ان الفتنة قد اخرجت خطمها وعينها فلم يبق الا ان تثبت فلا تنكأ القرح<sup>(١)</sup> وجرز اباذري<sup>(٢)</sup> وابث معه دليلاً وزوده وارفق به وكفكف الناس ونفسك ما استطعت فانما تمسك ما استمسكت :

فبعث اليه باني ذر ومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل سلم قال . بشر اهل المدينة بغارة شعواء<sup>(٣)</sup> وحرب مذكارة<sup>(٤)</sup> ودخل على عثمان فقال يا أبا ذر ما لاهل الشام يشكون ذر بك<sup>(٥)</sup> فاخبره انه لا ينبغي ان يقال من الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالا . فقال يا أبا ذر علي ان اقضي ما علي وآخذ ما على الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان ادعوم الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذني في الخروج فان المدينة ليست لي بدار . قال او تستبدل الا شراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلعاً . قال فانه لما امرك به . فخرج أبو ذر حتى نزل الربدة فخطبها مسجداً وأقطعه عثمان صرمةً من الابل وأعطاه مملوكين وارسل اليه ان تعاهد المدينة حتى لا ترتد اعراياً ففعل

وروى الطبري أيضاً عن ابن عباس قال كان أبو ذر يختلف من الربدة الى المدينة مخافة الاعرابية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى يبذلوا المعروف وقد ينبغي للمؤدي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن الى

( ١ ) قوله فقد أعضل بي أي أعياني وقوله أخرجت خطمها أي مقدم أنفها وقوله فلا تنكأ القرح أي لا تدميه والقرح هو الجرح

( ٢ ) أي متفرقة

( ٣ ) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال

( ٤ ) أي حدة لسانك

الجيران والاخوان ويصل القرابات . فقال كعب الاحبار من ادى الفريضة فقد قضى ما عليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله لتسمعن مني اولاد دخل عليك ورفع محبته فضر به فشجه . فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال ( لا يي ذر ) يا أبا ذر اتق الله واكف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اشرب به قلبه من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لنجعل الناس كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتعالى بهذا المشرب تعالياً تستخشن مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان التقصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يتخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب الذات فلو استمسك المسلمون بمروته وحلمهم الخلفاء على طريقته لكانوا اعز الامم جانباً واسعدوها حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بنشؤ الامة ويمكن من نفوسها يصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تنمو بنمو الحياة القومية . ومن العجيب ان لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الامة التي نزل كتابها بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سلاها من ينه العقول الغافلة عنه منذ نبت الاسلام . واجتمع على كلمته اولئك الاقوام ، وعسانا نلم بشيء من هذا البحث فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخوص أبي ذر الى الربرة روايات اخرى غير ما تقدم تحاشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرهما من محققي المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا

رأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لارتياح الضمير اليها بالاضافة الى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير العصور الاسلامية بشهادة التاريخ نفسه واما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفي في الربرة سنة ( ٣٣ هـ ) اي بعد حادثه هذه وشخصه الى الربرة بثلاث سنين

### ( باب )

#### « آثاره في الخلافة »

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خير الجزاء جمعه الناس على مصحف واحد بعد ان تعددت القراآت واختلف فيها أهل الامصار. وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جميع القرآن وتحرير الخبر عن ذلك كما ذكره ابن الاثير وابن عساكر ان حذيفة بن اليمان لما قفل مع سعيد بن العاص من غزوة آذربيجان والباب قال حذيفة لسعيد اني قد سمعت في سفري هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليختلفن في القرآن ثم لا يقولون عليه ابداً قال وما ذاك قال رأيت أهل الشام حين قدموا علينا فرأيت اناساً من أهل حمص يزعمون لاناس من أهل الكوفة انهم اصوب قراءة منهم وان المقداد اخذها من رسول الله (ص) ويقول الكوفيون مثل ذلك وانهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق قوماً يقولون لهم لا نحن اصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك . فلما رجع الى الكوفة دخل المسجد فحذر الناس مما سمع في غزاته تلك وحذرهم ما يخاف فساعدته على ذلك اصحاب رسول الله (ص) ومن أخذ عنهم وعامة التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تنسكروا السنا نقرأ على قراءة ابن أم عبد ؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى

ويسمونها لباب الفؤاد وأهل حمص يقولون على قراءة المقداد وسالم . ففضب  
 حذيفة من ذلك والصحابة والتابعون وابتأثم وقالوا لهم انما انتم امراب  
 فاسكتوا فانكم على خطأ وقال حذيفة والله لئن عشت حتى آتى امير المؤمنين  
 لاشكون اليه ذلك ولاشيرن عليه ان يحول بينهم وبين ذلك حتى يرجعوا  
 الى جماعة المسلمين والذي عليه أصحاب رسول الله (ص) بالمدينة فأغظ له  
 ابن مسعود ففضب سعيد بن العاص وغضب حذيفة فقاموا وتفرقوا ورجل  
 حذيفة الى عثمان حتى قدم عليه فاخبره بالذي حدث وقال انا النذير العريان  
 فادركوا هذه الأمة . فجمع عثمان الصحابة وأقام حذيفة فيهم بالذي رأى وسمع  
 وبالذي عليه حال الناس فأعظموا ذلك ورأوا جميعاً مثل الذي رأى فارسل  
 عثمان الى حفصة بنت عمر ان ارسلني اليها بالصحف ننسخها وكانت هذه  
 الصحف التي كتبت في ايام أبي بكر على الوجه الذي ذكرنا في سيرته وأمر  
 عثمان زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن  
 الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان اذا اخلفتم فاكتبوها  
 باسان قریش فانما نزل باسانهم ففعلوا فلما نسخوا الصحف ردها عثمان الى  
 حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف وحرق ما سوى ذلك . وفي رواية  
 لابن عساكر عن مصعب بن سعيد ان عثمان خطب يومئذ في الناس وعزم  
 على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يجيء بالورقة  
 والاديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدهم  
 أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أملاه عليك ؟ فيقول نعم : فلما  
 فرغ من ذلك عثمان قال من اكتب الناس قالوا كاتب رسول الله (ص)  
 زيد بن ثابت . قال فأبي الناس اعرب ؟ قالوا سعيد بن العاص قال فليحل



الطبري : ومن مآثره اقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي  
يعتملوا فيها ويعمروها كما مرّ بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد  
كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعتقال العرب في الارضين كما علمت من  
سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد  
وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان  
يقوم العرب على عمرانها ضناً بها ان تهمل ويخسر ثمرتها الدولة والناس  
ومن مآثره اتخاذ دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن  
عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه  
فأنيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من  
اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخليفةان قبله يجلسان للقضاء في  
المسجد كما هو مشهور

### ﴿ أولياته ﴾

نقل السيوطي عن الاوائل للعسكري ان عثمان أول من انقطع القطائع  
وأول من حمى الحى وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق ( نقش )  
المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين  
وأول من ارتج عليه ( من الخلفاء ) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في  
العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكاتهم . وأول من  
ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من اتخذ  
المقصورة في المسجد ( المشهور ان أول من اتخذها معاوية ) وأول ما وقع  
الاختلاف في زمانه بين الامة خطأ بعضهم بعضاً في أشياء تقوموا عليه  
وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً . هذا ما نقله

السيوطي من أوائل العسكري وزاد عليه انه أول من هاجر الى الله بأهله وأول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

— باب —

﴿ أخلاقه ومناقبه ﴾

( سياسته وعدله )

كان عثمان رضي الله عنه لئن الجانب رؤوف القلب حسناً الى الرعية ومن أبطرته النعمة وغره حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . ورفيق عليه من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان ( رض ) فيمن أحسن اليهم كمحمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرّضوا عليه ، وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والاناة التي اتبعها عثمان محمود في نفسها مذمومة في نتائجها والعرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية يسدر وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل المعونة والشجاعة والاقدام الا انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، ابدعهم عن سياسة الملك ولوازم الحضارة ويذري بهم الاستغراق في البداوة وفقدتهم لاصول التربية الصحيحة وشرهم الى الفخر بالمعصية والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من الامور التي تبعث على حب الشقاق وهدم أركان الالة وتسرع بمخاطبة الناس الى مواقع الفتن لهذا فالقوم يومئذ قل ان تتجع فيهم سياسة كلها لين بل الانجع فيهم والاولى في تقويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ريثما تأنس بالطاعة نفوسهم . وتستنير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به الاسلام من الزواجر القامعة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد انتهج أبو بكر وعمر هذا

المنهج في سياسة العرب فضت أيامهما والأمة في شغل من الرهبة واشتغال بالفتح ليس فيها من بجرأ على شق عصا المسلمين او مناهضة الخليفة في شأن من شؤون الدولة إلا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يبدوه أو كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألفوها والواجب الذي يدعوم الدين اليه فلما ولي عثمان وانكشف لهم من لينة جانب الضعف ناهضه قوتهم واجترأ على قول غير الحق ضميمهم حتى اذا أراد ان ييسط على بعضهم يد القوة . ويأخذ منهم على الشكايم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه اليهم ولينه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه . يدلك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عثمان حج سنوائه كلها الى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى الله عليه وسلم كما كان يصنع عمر فكان عبد الرحمن بن عوف في موضعه وجعل في موضع نفسه سعيد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في مقدمته وأمر الناس " فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم ومن يشكروهم وكتب الى الناس والامصار ان ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاتي مع الضعيف على القوي ما دام مظلوماً ان شاء الله . فكان الناس كذلك فجر ذلك الى ان اتخذهم اقوام وسيلة الى تفريق الامة اه ( اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ) وربما يعجب القاري ان يجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل الى ما كان من الفتن والجرأة على التوثب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

( ١ ) الناس تطلق على الواحد فاكثرو قوله امر الناس أي امر واحداً : وفي

رواية الطبري فامر الناس وكتب الى الامصار الخ الحديث



يكفي للدلالة على ان عثمان جَرَّ على نفسه ما جرَّ بسياسة اللين التي لاتصلح لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عثمان رضى الله عنه أمرين عظيمين (الأول) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان يمنعهم عن الخروج منها عمر (والثاني) استبداله بعض المال بمن ليسوا في مقدرة من اختارهم عمر الاعمال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص وأشباههما (فاما الامر الاول) فقد ذكروا ان عمر كان حجير على اعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان الآ باذن وأجل<sup>(١)</sup> وروى ابن عساکر عن محمد وطلحة قالوا فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان أخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها وروا الدنيا ورآهم الناس انقطع اليهم من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام وكان مغموراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فنكون عرفناهم وتقدمنا في التقرب والانقطاع اليهم فكان ذلك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرَّه على نفسه عثمان بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على قريش كمنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المسلمين الا انها جاءت قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على الخلافة كما ستري ذلك في غير

(١) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمِت عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة وامتنع عنهم وقال ان أخوف ما أخاف على هذه الامة انتشاركم في البلاد . فان كان الرجل ليستأذنه في الغزو وهو بمن حبس في المدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يبلئك وخير لك من الغزو اليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك .

هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو أقوى من المال بمن هو أضعف فقد كان سببه استضعاف اعدائه له واغترارهم بحبه للانصاف اذا طلب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيّدون لعماله المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من اكثر عماله يقظة وأشدّهم أخذاً برقاب أهل الفساد وأشدّهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فما زال به أهل مصر حتى عزله عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله ابن سعد بن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا انه كان لهم من سابقته في اهدار رسول الله (ص) دمه وقرباته من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى مناهضة مثله ومحااجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كذلك كما سترى بعدئذ. واما تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس فقد رواه ابن عساكر عن يزيد الفقعسي قال

لما خرج ابن السوداء الى مصر اعمر فيهم (اي لزمهم) فأقام فنزل على كنانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة واتقطع الى النافقي فشجّه النافقي فتكلم واطاف به خالد بن ملجم وعبد الله بن زريم واشباه لهم فصرف لهم القول فلم يجدهم ينجييون الى شيء مما ينجييون الى الوصية (اي وصية علي) فقال عليكم ناب العرب وحجرهم ولسنا من رجاله فأروه انكم تزرعون ولا تزرعون العام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من هو أضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرهم الى ذلك وأعلام فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية وكان يتيماً في حجر عثمان . فلما ولي استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه سأله العمل . فقال ( اي عثمان ) لست هناك ففعلوا ما أمرهم به ابن السوداء ثم انهم خرجوا أو من شاء الله منهم وشكوا عمرواً واستعفوا منه . فكان كلما نهته ( زجر ) عثمان عن عمرو قوماً وسكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبعث آخرون بشيء آخر وكلامهم يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه عنكم لما زعمتم انه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألتم . فولى عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمرواً على صلاتها ففشي في ذلك سودان بن حمران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله ابن سعد واغروا بينهما حتى احتمل كل واحد منهما على صاحبه وتكتبا على قدر ما أبلغوا كل واحد منهما . فكتب عبد الله بن سعد ( اي لعثمان ) ان خراجي لا يستقيم مادام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستعفوا . من عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال له عثمان : أبا عبد الله ما شأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني فوالله ما ادري من اين أتيت وما اتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل عملي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معونتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يمزل عاملاً عن شكاة الا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم الشاكي والمشكومنه الى المدينة ليقف بنفسه على جلية الامر كما انه لم يول

الاعمال احداً من ذوي قريبه لذا لم يحمل لأحد من الناس سبيلاً عليه ولا على عماله الاً بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يملك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والنهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالعزل تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سبيلاً اليه فقبلوا له ظهر المحن وملأوا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشيين قال : اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما منعك من قبض مالك . قال انك غبتني فما أتى من الناس أحداً الا وهو يلومني قال أذلك يمنعك ؟ قال نعم . قال فاختر بين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشترياً أو بائعاً . وقاضياً ومقتضياً )

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال . رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن أسعارهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دائم التفقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

﴿ أدبه مع نفسه ومع الرسول ﴾

اخرج ابن عساكر عن ابن عيينة انه قال . قال عثمان بن عفان ماتفتيت ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجى بيني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليد الشريفة التي مس بها يده ايس بمجيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته فرضي الله عنه وارضاه

### ﴿ تأديبه لنفسه ﴾

نقل في الرياض النضرة في فضائل العشرة من رواية ابن السمال عن أبي الفرات قال . كان لعثمان عبد فوله له اني كنت عركت اذنك فاقتصمني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص في الآخرة

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق لا يبلغها الا اولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلق نبيهم عليه الصلاة والسلام

### ﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما اخرج به ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فمنه اياه وقال . لا نعود الى مجلسك ابداً الا ومعنا ثالث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضر به عثمان ف قيل له في ذلك . فقال نعم أَيْفَحَمَّ رسول الله ( ص ) وعمه وأرخص في الاستخفاف به لقد خالف رسول الله ( ص ) من فعل ذلك ومن رضى به منه

### ﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل اتشح بردائها وأخذ

لنفسه بها ولو لم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في  
 اواخر خلافته فيكون من الطمن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت  
 كثيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم  
 سبيل الانكار عليه فهو في المكاة العليا من الاخلاق البارة والشم الجميلة  
 وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه  
 ما اخرج ابن عساكر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في  
 المسجد وردائه تحت رأسه فيجي الرجل فيجلس اليه ثم يجي الرجل فيجلس  
 اليه ويحيي الرجل فيجلس اليه كأنه أخدم . وروى عن الحسن أيضاً انه سئل عن  
 القائلة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في  
 المسجد ويقوم وأثر الحصا بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين  
 واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يبلي  
 وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل لهم  
 يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثتني جدتي ان عثمان كان  
 لا يوقظ أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يحده يقظان فيدعونا ولوه  
 الوضوء وكان يصوم الدهر

### ﴿ حياؤه ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خلق جميل وأدب نفسي  
 يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه ولملّ من جملة ما أطمع الناس في عثمان  
 شدة حيائه وحلمه كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من  
 الناس من اذا استحييت منه لم يستح منك وجراءه حياؤك عليك . ومما جاء  
 من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساكر عن سالم أبي جميع الهجيمي قال

ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال (اي الحسن) كان عثمان ليكون في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه لينفض عليه الماء فيمنحه الحياء ان يرفع صلبه

### ﴿ شفقتة على الرعية ﴾

نقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي الى قوم كانوا على أمر قبيح فخرج اليهم فوجدهم تفرقوا ورأى أمراً قبيحاً فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقية

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداءً بالنبي عليه الصلاة والسلام وسنة فرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

### ﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش العسرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في أعطيات الناس ورزق الممالك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا مما أنكر عليه وتقم منه لاجله وكان حبه للكرم تابعاً لمذهبه في البذل والتوسع في المعيشة والتتم بالرزق ولم يكن ميالاً للتقشف وشطف العيش لذلك فكما كان يجب ان يوسع على نفسه يجب ان يوسع على أهله وعشيرته وليس في هذا ما يقدرح في عفته أو دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم ويبيح التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتقشف التي أخذها بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لسكل مسلم وانما هي تورع واتباع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محمودة في نفسها للخلفاء

وليست بواجبه بل الواجب هو التقصد وعدم الصرف والعفة عن الفضول وقد كان عثمان (رض) عفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة لا مع الشره وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تعداه الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرج به ابن عساکر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة الخزومي قال انطلقت وأنا غلام في الظهيرة ومعني طائر أرسله من المسجد والمسجد يئتنا فاذا شيخ جميل حسن الوجه نائم تحت رأسه لبنة أو بعض لبنة فقامت انظر اليه اتعجب من جماله ففتح عينيه فقال من انت يا غلام . فاخبرته فنادى غلاماً قريباً منه فقال لي ادعه فدعوته فامر به بشيء وقال اقعد . قال فذهب الغلام فجاء بحلة وجاء بألف درهم فنزع ثوبي وألبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجيت الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري الا انه رجل في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك أمير المؤمنين عثمان

وروى ابن عساکر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في شيتين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص) ثم جاد بروحه على أقاربه . قال لله درك : وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهبأ مالك فاقبضه قال هو لك معونة على مروءتك ( وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال )

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والقنوت كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد



الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أَمْ مَنْ هُوَ قَاتِلُ أَنْفُسِ اللَّيْلِ) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساکر) وأخرج عن إسرائيل ابن موسى قال سمعت الحسن يقول : قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا اني أكره ان يأتي علي يوم لا انظر في المصحف . وروى ابن عساکر من طرق كثيرة ان عثمان كثيراً ما روي في المقام يصلي من أول الليل الى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل رجل يسأل عن أفاضل اصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل احداً الا ودله على سعد بن مالك (اي ابن ابي وقاص) فجلس اياماً لا يسأله عن شيء حتى استأنس به فذكر الحديث . قال اخبرني عن عثمان : قال كنا اذ نحن مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا نفقةً في سبيل الله اهـ

### ﴿ باب كتبه وخطبه ﴾

#### ﴿ كتبه ﴾

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء الى عماله وولاته والعامه بوصيهم فيها بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد اورد هذه الكتب الطبري في تاريخه وهذه صورتها

١

### ﴿ كتابه الى عماله ﴾

اما بعد فان الله امر الائمة ان يكونوا رعاةً ، ولم يتقدم اليهم ان يكونوا جبابهً ، وان صدر هذه الامة خلقوا رعاةً ، ولم يخلقوا جبابهً ؛ وليوشكن

أَتَمَّتْكُمْ أَنْ يَصِيرَ وَاجِبَةً ، وَلَا يَكُونُوا رِطَاءً ، فَإِذَا عَادُوا كَذَلِكَ انْقَطَعَ الْحَيَاءُ ، وَالْأَمَانَةُ وَالْوَفَاءُ ، أَلَا وَإِنْ أَعْدَلَ السَّيْرَةَ أَنْ تَنْظُرُوا فِي أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ فَتَمْعُطُوهُمْ الَّذِي لَهُمْ . وَتَأْخُذُوا بِمَا عَلَيْهِمْ . ثُمَّ تَتَنَوَّاهُم بِالذِّمَّةِ ( أَيِ أَهْلِ الذِّمَّةِ ) فَتَمْعُطُوهُمْ الَّذِي لَهُمْ وَتَأْخُذُوهُمْ بِالَّذِي عَلَيْهِمْ . ثُمَّ الْعَدُوُّ الَّذِي تَتَنَابُونَ فَاسْتَفْتَحُوا عَلَيْهِمْ بِالْوَفَاءِ اهـ

فَانْظُرْ كَيْفَ يَحْرُضُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ فِي كُتُبِهِمْ وَخُطْبِهِمْ عَلَى حَسَنِ مَعَامَلَةِ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَالْوَفَاءِ لِلْعَدُوِّ الْمُحَارِبِ وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ هَذَا شَيْئًا كَثِيرًا فِي سِيرَةِ عُمَرَ ( رَضِ ) وَلَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ يَعْقِلُوا . وَلِلْمَسِيحِيِّينَ أَهْلُ الذِّمَّةِ وَالْإِجَانِبِ مِنْهُمْ أَنْ يَعْدِلُوا .

## ٢

﴿ كِتَابُهُ إِلَى أَسْرَاءِ الْأَجْنَادِ فِي الثُّغُورِ ﴾

أَمَّا بَعْدُ فَأَنْتُمْ حَمَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَذَادَتُهُمْ <sup>(١)</sup> وَقَدْ وَضَعَ لَكُمْ عُمَرُ مَا لَمْ يَغِبْ عَنَّْا بَلْ كَانَ عَنْ مَلَأٍ مَنَّا . وَلَا يَبْلُغُنِي عَنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ تَغْيِيرٌ وَلَا تَبْدِيلٌ فَيَغْيِرُ اللَّهُ مَا بَكُمْ وَيَسْتَبْدِلُ بِكُمْ غَيْرَكُمْ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ تَكُونُونَ فَإِنِّي أَنْظُرُ فِيْمَا أُلْزِمَنِي اللَّهُ النَّظَرَ فِيهِ وَالْقِيَامَ عَلَيْهِ :

## ٣

﴿ كِتَابُهُ إِلَى عَمَالِ الْخُرَاجِ ﴾

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ بِالْحَقِّ . فَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الْحَقَّ . خُذُوا الْحَقَّ وَأَعْطُوا الْحَقَّ . وَالْأَمَانَةَ الْأَمَانَةَ قَوْمُوا عَلَيْهَا . وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ مَنْ يُسَلِّبُهَا فَتَكُونُوا شُرَكَاءَ مَنْ بَعْدَكُمْ إِلَى مَا اكْتَسَبْتُمْ . وَالْوَفَاءُ الْوَفَاءُ لَا تَقْلَمُوا الْيَتِيمَ .

ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم :



﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالاعتداء والاتباع فلا تفتنكم الدنيا عن امركم فان امر هذه الدنيا صائر الى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم (١) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله (ص) قال الكفر فالمجعة فاذا استعجم عليهم امر تكافوا وابتدعوا :



﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اما بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وأمر الله أقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والمجلة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بايسره فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي ألف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله لئلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر



﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله ألف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه ( لو انفقَت ما في الارض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ) وهو مفرقها على معصيته . ولا تعجلوا على احدٍ بحجة قبل استجابته فان الله تعالى قال ( لست عليهم بمسيطر )

الْأَمْنُ تَوَلَّى وَكَفَرَ) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه  
وأعطيناه حتى يقطع حجته وعذره ان شاء الله : ابن عساكر :



﴿ وكتب أيام الفتنة الى المسلمين يعلمهم حاله وما صبر عليه ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم: اما بعد  
فاني اذكركم الله الذي أنعم عليكم . وعلمكم الاسلام . وهداكم من الضلالة  
وأفدكم من الكفر . وأراكم من البينات . ونصركم على الاعداء . ووسع عليكم  
من الرزق . وأسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول ( وان تعدوا نعمة  
الله لا تحصوها ان الانسان لظلم كفوراً ) وقال ( يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله حق تقاته .. الى .. يهتدون ) ( ولتكن منكم أمة يدعون الى  
الخير .. الى .. المفلحون ) ( ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا .. الى عظيم )  
وقال ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه .. الى .. سمعنا  
وأطعنا ) وقال ( يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق مذبذباً .. الى .. حكيم )  
وقال ( ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً .. الى .. أليم ) وقال  
( واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك هم  
المفلحون ) وقال ( وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم .. الى .. يفلحون ) ( ولو  
شاء الله لجملكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم .. الى .. تختارون )  
( ولا تتخذوا إيمانكم دخلاً بينكم .. الى .. أليم ) ( ولا تشتروا بعهد الله الى  
تعلمون ) ( ما عندكم ينفد وما عند الله باقٍ وليجزين الذين صبروا أجرهم  
باحسن ما كانوا يعملون ) وقال ( ولا تشتروا بآيات الله : الآية ) وقال  
( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم الى تأويل ) وقال ( وعد

اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. إِلَى ..  
الْفَاسِقِينَ) (إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ .. إِلَى عَظِيمًا) (ابْنُ عَسَاكَر :



﴿ وَكُتِبَ مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) : أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ رَضِيَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالطَّاعَةَ  
وَكَرِهَ لَكُمْ الْمَعْصِيَةَ وَالْفِرْقَةَ وَالْإِخْتِلَافَ وَقَدْ أَنْبَأَكُمْ فِعْلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
وَتَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ فِيهِ لَتَكُونَ لَهُ الْحِجَةُ عَلَيْكُمْ إِنْ عَصَيْتُمُوهُ . فَاقْبَلُوا نَصِيحَةَ اللَّهِ  
وَاحْذَرُوا عِقَابَهُ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَجِدُوا أُمَّةً هَلَكَتْ إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ تَخْتَلَفَ وَلَا يَكُونُ  
لَهَا إِمَامٌ يَجْمَعُهَا . وَمَتَى مَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ تَفْرُقُوا دِينَكُمْ وَتَكُونُوا شِيعًا قَالَ تَعَالَى (إِنَّ  
الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا . . إِلَى يَفْعَلُونَ ) وَإِنِّي أَوْصِيكُمْ بِمَا أَوْصَاكُمْ اللَّهُ بِهِ  
وَأَحْذَرُكُمْ عَذَابَهُ وَإِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ لِنَعْتَبِرَ بِهِ وَنُنْهِيَ إِلَيْهِ (أَوْ لَا تَرَوْنَ إِلَى شُعَيْبٍ  
قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِي لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي إِلَى .. يَبْعِدُ) (وَيَا قَوْمِي اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ..  
إِلَى .. وَدُودُ) (ابْنُ عَسَاكَر :



﴿ وَكُتِبَ كِتَابًا آخَرًا مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ أَقْوَامًا مِمَّنْ كَانَ يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ  
أَظْهَرُوا لِلنَّاسِ إِنَّمَا يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْحَقِّ وَلَا يَرِيدُونَ الدُّنْيَا وَلَا  
مُنَازَعَةً فِيهَا فَلَمَّا عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ إِذَا النَّاسُ فِي ذَلِكَ شَيْءٍ مِنْهُمْ أَخَذُوا لِلْحَقِّ  
وَنَازَعُوا عَنْهُ حِينَ يُعْطَاهُ . وَمِنْهُمْ تَارَكَ لِلْحَقِّ رَغْبَةً فِي الْأَمْرِ يَرِيدُونَ أَنْ يَتَزَوَّهَ  
بِنِيرِ الْحَقِّ . وَقَدْ طَالَ عَمْرِي وَرِاثَ (إِبْرَاهِيمَ) عَلَيْهِمُ أَمَلُهُمْ فِي الْأُمُورِ وَاسْتَعْجَلُوا  
الْقَدَرَ . وَإِنِّي جَمَعْتُهُمُ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ فَنَشَدْتُهُمْ فَأَذُّوا الَّذِي عَلِمُوا

علموا فكان أول ما شهدوا به ان يقتل من دعا الى نفسه او أحد : وفسر لهم ما اعتدوا به عليه (اي الطعانون) وما أجابهم فيه الخ . . ) ابن عساكر<sup>(١)</sup>

## ١٠

وكتب كتاباً أيام الحصار بعثته مع نافع بن طريف الى اهل مكة ومن حضر موسم الحج هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من حضر الحج من المسلمين : أما بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا محصور أشرب من بئر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان تنفذ ذخيري فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أدعى الى توبة أقبلا . ولا أسمع مني حجة أقولها فأنشد الله رجلاً من المسلمين بلغه كتابي الا قدّم علي فأخذ الحق في ومنعني من الظلم والباطل ( عن الامامة والسياسة )

## ١١

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستغيثهم بها كتابه الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته  
أما بعد : فاني في يوم طال فيهم مقامي واستعجلوا القدر في وقد

(١) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساكر متفرقين وأوردهم الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قليل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه عثمان من قول الطعانين فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة ليراده اذ اوردنا من سيرة عثمان وأخبار الفتنة ما هو بمعناه فمن اراد الكتاب برمته فليراجع في الجلد السادس من تاريخ الطبري

خبروني بين ان يحملوني على شارب<sup>(١)</sup> من الابل الدحيل<sup>(٢)</sup> وبين ان  
انزع لهم رداء الله الذي كساني . وبين ان اقيدهم من قتلت . ومن كان على  
سلطان يخطي ويصيب . فياغوثاه ثم ياغوثاه . ولا أمير عليكم دوني .  
فالمجل المحل يامعاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك ( الامامة .. )

## ١٢

( ومثله ما كتبه لاهل الامصار )

( انا بعد ) فان الله بعث محمداً (ص) بالحق بشيراً ونذيراً . وبلغ  
عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلف فينا كتابه فيه  
حلاله وحرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها على ما أحب العباد  
وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر ثم دخلت في الشورى في غير علم  
ولا مسألة عن ملائ من الامة . ثم اجتمع اهل الشورى عن ملائ منهم  
ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعملت فيهم بما يعرفون ولا ينكرون .  
تابعاً غير مستتبع متبعاً غير مبتدع . مقتدي غير متكاف فلما انتهت الامور .  
وانتكت الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير اجترام ولا ترقة فيما  
مضى الآامناء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره بغير حجة ولا عذر .  
فعاوبوا علياً اشياء عن ملائ من اهل المدينة لا يصلح غيرها . فصبرت لهم  
نفسى وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع . فازدادوا على الله جرأة  
حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمة وارض  
الهجرة . وثابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب ايام الأحزاب . أو من غرانا  
بأحد الى ما يظهرون . فمن قدر على الاحاق بنا فليحق اه (عن التمهيد والبيان)

( ١ ) الشارف الناقة المسنة ( ٢ ) الدحيل هكذا بالاصل ولم أجدها لها معنى فالتحرو

﴿ خطبه ﴾

### ﴿ أول خطبة له ﴾

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان (رض) ذكر الخلاف في أول خطبة لعثمان وإن من المؤرخين من يقول انه ارتج عليه ومنهم من يقول انه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع اهل الشورى عثمان خرج وهو أشدهم كآبةً فأتى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال انكم في دار قُلعة<sup>(١)</sup> وفي بقية اعمار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتكم ، صَبَحْتُمْ أَوْ مُسَيْتُمْ ، ألا وإن الدنيا طُويت على الغرور فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى . ثم جدوا ولا تنفلوا فإنه لا يُغفل عنكم . أين أبناء الدنيا واخوانها الذين أناروها<sup>(٢)</sup> وعمروها ومُتَمَعُوا بها طويلاً . ألم تلفظهم؟<sup>(٣)</sup> ارموا بالدنيا حيث رمى الله بها . واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . الى قوله . . أملاً)

## ٢

وفي رواية أخرى للطبري ان أول خطبة خطبها عثمان هي هذه  
أما بعد فاني قد مُحِلْتُ وقد قُبِلْتُ ألا واني متبع ولستُ بمبتدع . ألا وإن لكم عليّ بعد كتاب الله عز وجلّ سنة نبيّه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

(١) أي عارية (٢) عمروها بالزراعة (٣) لفظ النبي من فقه : رماه :



اتَّبَاعَ مَنْ كَانَ قَبْلِي فِيمَا اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ وَسَنَنْتُمْ : وَسَنَ سَنَةَ أَهْلِ الْخَيْرِ فِيمَا لَمْ تَسْنُوا عَنْ مَلَأَ : وَالْكَفَّ عَنْكُمْ إِلَّا فِيمَا اسْتَوْجِبْتُمْ . إِنْ أَرَادَ الدُّنْيَا خَصْرَةً قَدْ شُهِيتَ إِلَى النَّاسِ وَمَالَ إِلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الدُّنْيَا وَلَا تَشْقُوا بِهَا فَنَهَا لَيْسَتْ بِشَقَّةٍ . وَعَلِمُوا أَنَّهَا غَيْرُ تَارِكَةٍ إِلَّا مَنْ تَرَكَهَا : اهـ

## ٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه  
إِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ غَنَمٌ وَإِنْ أَكْبَسَ النَّاسُ مِنْ دَانِ نَفْسِهِ <sup>(١)</sup> وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ . وَكَتَسَبَ مِنْ نَوْرِ اللَّهِ نُورًا لظُلْمَةِ الْقُبُورِ وَيَخْشَى عِبْدَهُ أَنْ يَحْشُرَهُ اللَّهُ أَعْمَى وَقَدْ كَانَ بَصِيرًا . وَقَدْ يَكْفِي الْحَكِيمَ جَوَامِعُ الْكَلَامِ . وَالْأَصَمُّ يَنَادِي مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . وَعَالِمُوا أَنَّ مَنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ لَمْ يَخَفْ شَيْئًا . وَمَنْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَنَ يَرْجُوا بَعْدَهُ . اهـ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرٍ

## ٤

وخطب مرة فقال \*

إِنَّ النَّاسَ يَبْغَانِي عَنْهُمْ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ <sup>(٢)</sup> وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَ بَابَهَا . وَلَا أَدَارُ رَحَاَهَا إِلَّا وَإِنِّي زَامٌ نَفْسِي بِزِمَامٍ وَمُلْجَمٌ بِأَجَامٍ فَاتُودَهَا بِزِمَامِهَا وَابْكَعَهَا « إِنَّهَا » بِأَجَامِهَا وَمَنَّاوَلَكُمْ طَرْفَ الْحَبْلِ فَنَ اتَّبَعْنِي حِمَامَتَهُ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَعْرِفُ وَمَنْ لَمْ يَتَّبَعْنِي فَنِي اللَّهُ خَلْفَ مَنْهُ ، وَعِزَاءُ عَنْهُ ، إِلَّا وَإِنْ كُلُّ نَفْسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَائِقًا وَشَاهِدًا . سَائِقٌ يَسُوقُهَا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَشَاهِدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا . فَنَ كَانَ يَرِيدُ اللَّهُ شَيْئًا ، فَلْيُبَشِّرْ ، وَمَنْ كَانَ أَنَا يَرِيدُ

(١) أي العاقل من قهر نفسه بمنعها عن الشهوات استدأداً لما بعد الموت

(٢) أي ييلاني عنهم أمور شرور وفساد كما في لسان العرب

الدنيا فقد خسرها ( ابن عساكر )

## ٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

أيها الناس ان عمر بن الخطاب صير الامر شورى في ستة توفي رسول الله ( ص ) وهو عنهم راض فاختاروني واجمعوا عليّ ولم آلوا عن العمل بالحق وما توفيقي الا بالله . وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولا يتي عليكم ولعلّ بعضكم ان يقول ليس كأيي بكر وعمر . أجل أجل استكمما والاشياء اشباه قريية بعضها من بعض وقد زعمتم أنكم تخلعونني فلا دون أن تعرفوني <sup>(١)</sup> بأمر لا يحل لي الاّ خلعتها من عني . واما العتي فلكم ونعمت العتي اه (مفتاح الافكار)

## ٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

اما بعد ان الله عز وجل انما اعطاكم الدنيا لتطلبوا بها الآخرة ولم يُعْطِكُمُوهَا لتركوا اليها . ان الدنيا فنى والآخرة تبقى . فلا تبطلنكم الدانية ولا تشغلنكم عن الباقية فآثروا ما يبقى على ما يفنى . فان الدنيا منقطعة وانّ المصير الى الله . اتقوا الله جلّ وعزّ فان تقواه جنة <sup>(٢)</sup> من بأسه . ووسيلة عنده واحذروا من الله الغير . والزموا جماعتكم لا تصيروا احزاباً ( واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فأثف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً اه ( رواها الطبري وابن عساكر )

( ١ ) عرّه لطنحه بشر يريد أنهم لا سبيل لهم الاّ خلعه الا بسبب صحيح يستوجب الخلع ويحل له ترك الخلافه (٢) الجنة الترس والوقاية

## باب

( اخبار الفتنة ومقتل عثمان )

( مبادي الفتنة )

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عثمان ( رض ) قضى الشطر الاكبر من خلافته وهو أحب الى الناس من عمر ( رض ) لشدة ورأفة عثمان ولينه وإقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء أيديهم من المغنم لكن غاب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأثرهم على غيرهم من قريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من اجل ذلك القلوب ونظرت اليه قريش بغير عين الرضا ونهضت مناقشته الحسابة أهل الامصار وتحلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت النار في غمار فتنة عمياء كانت تتيقظها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والاثرة على الملك الى اليوم

أخرج ابن عساکر عن الحسن انه قال ادركت عثمان على ما نقوا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا ويتسمون فيه خيراً فيقال لهم يا معشر المسلمين اغدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على السمن والعسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والعدو مني وذات البين حسن والخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . ألقته ونصيحته ومودته . قد عهد اليهم انها ستكون أثرة فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله ( ص ) لأسيدي بن حنيفة : ستلقون بعدي أثرة . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسين لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا باصر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق

واخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوالله ما ردوا ولا سلموا والاخرى  
كان السيف مغمداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان  
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوالله ما زال مسلواً الى  
يوم القيامة اهـ

اما مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع  
فيه الناس وأعان على نفسه بافعاله وباستيلاء بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة  
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي  
العاص فباع ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان  
في داره فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب  
يوماً ويده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه  
النفاري من يده وكسرها على ركبته . فلما تكاثرت احداثه وتكاثر طمع الناس  
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك  
وبأن يقدموا خلعة عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان أول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي  
بكر ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزياها مع عبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عيبه وماخلف به ابابكر  
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله وزل القرآن  
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاهها مثل عبد الله بن سعد  
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فزلهما عن  
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ  
ابن أبي حذيفة يفسد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردها الطبري وغيره من المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وإنما هو - يخرج من ثنايا الاخبار ان بذار الفتنة بذرت في انحاء المملكة وعواصمها الكبرى كمصر والبصرة والكوفة بدعوة سرية قام بها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء ( وكان يهودياً من حمير واسلم على عهد عثمان ) بايعاز جمعية سرية <sup>(١)</sup> تريد بهذا أخصرين اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي قام بها ابن سبأ مشتركة بين الامرين . الوصاية والرجعة : ومن مقتضى الاولى وجوب الخلافة لابي دون غيره والتوب على عثمان انزع الخلافة منه ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في البصرة على حكيم بن جبلة المبيدي واجتمع اليه نفر فأخذ يفرهم بالدعوة التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة فخرج فأتى الكوفة فأخرج منها أيضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حمران وخالد بن ملجم واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

(١) لنا كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام وانما طالما قبلت كيان الوجود السياسي وقامت بها دول رجته الى سيرة علي بن أبي طالب عند الكلام على الحوارج والشيعة ليري القارئ ماذا كانت فضل الجمعيات وكيف كان حال المسلمين ومكانتهم من الحياة العالية ايام شباهم وكيف صاروا الآن الى اردل العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة

ويكذب انَّ محمداً يرجع : فوضع لهم الرجعة <sup>(١)</sup> فقبلت منه . ثم قال لهم بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعليّ وصي محمد فن أظلم ممن لم يحز وصية رسول الله ووثب علي وصيته . وانَّ عثمان أخذها بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظمن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من اسنفسد في الامصار وكتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد وأنت ترى ان الدعوة في قسمها الأول اي القول بالوصاية سياسية وفي قسمها الثاني أي القول بالرجعة دينية فمصدرها أولاً ان يكون من جماعة سرية من غير أهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتفريق كلمتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من استفحال الصبغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : هذا ان كـ الجماعة من قريش وان كانوا من غيرهم فانما يريدون التذرع بأسباب الرياسة بتقربهم من عليّ واخيره وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه أقرب الى التسلط على الازمان بين قوم لم يخاط عقولهم شي بعد من امور السياسة والاجتماع . ولا يظنن القاري ان قيام الدعوة باسم عليّ رضي الله عنه تستلزم انه الداعي لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براءة القائمين بهذا الغرض بتوجيه الافكار الى عليّ لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

---

( ١ ) الظاهر ان الرجعة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في علي لا لتشار هذا الاعتقاد عند فريق من الشيعة يومئذ في عليّ وبنيه وقد قيل ابن حزم في المال والنحل ان ابن سبأ قال لما قتل عليّ (رض) لو اتيتونا بدماعه ألف مرة ما صدقنا دونه ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الاسم المكتب التي جاءت باسمه الى أهل العراق وباسم غيره أيضاً وظهر انها مفتعلة لم يكن لعلها علم كما ستري بعد وإنما هي مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور الاجتهادية انحرافاً مهد سبيل الطعن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار الصحابة لما يقال فيه . وأما هاهم اجماع أهل الامصار على الشكوى منه والطعن عليه خذلوله على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطفأ بذلك نائرة القوم فلم يفعل حتى قُتل وهم لاعتزاله منصب الخلافة منتظرون ولقته كارهون

هذا وقد عقب انتشار الطعن على عثمان من ابن أبي حذيفة وابن السوداء ومن على شاكتهم في مصر قيام حمران بن أبان في البصرة لافساد الفلوب على عثمان لانه كان حافداً عليه اذ ضربه على زواجه بامرأة في العدة . واجترأ أهل الكوفة على التظاهر بالعداء وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضي الله عنه الكوفة جعل غاشيته من وجوه الكوفة وأهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن كعب الارحبي وعلقمة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب ابن زهير النامدي وعروة بن الجعد وصعصة بن صوحان وابن الكواء وطليحة بن خويلد في أشباه لهم وكانوا يفيضون في أيام الوقائع وفي أنساب الناس وأخبارهم وربما ينتهون الى الملاحاة والمشاتمة والضرب فاذا عزلهم حجاب سعيد نهروهم وضربوهم : وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما هذا السواد ( يريد سواد الكوفة اي اراضيها ) بستان قريش : فقال له الاشتر : السواد الذي أفاء الله علينا باسيافنا تزعم انه بستان لك ولقومك

وخاض القوم في ذلك فأغلظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . فمنع سعيد بعدها السر عنده فاجتمعوا في مجالسهم يشابون سعيداً وعثمان والسفهاء يفشونهم . فكتب سعيد وأهل الكوفة الى عمان في اخراجهم . فكتب ان يلحقوهم بمعاوية وكتب الى معاوية : ان نقرأ خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آنت منهم رشداً فاقبل وان أعيوك فاردهم علي :

فأزلهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا عنده يحضرون مأيدته فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان ( اعمار ) وألسنة وقد ادركتم بالاسلام شرفاً وغلبتم الأمم وحويتهم مواريتهم . وقد بلغني انكم نعتهم قريشاً ولو لم تكن قريش كنتم أذلة . ان ائمتكم لكم جذة ( وقاية ) فلا تفتروا عن جنتكم . وان ائمتكم يصبرون لكم على الجور ويحتملون عنكم المؤنة والله لانتنن أو لبيتلنكم الله بمن يسومكم السوء ولا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صمصمة : امّا ما ذكرت من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية . وامّا ما ذكرت من الجنة فان الجنة اذا اخترقت خلص الينا

فقال معاوية عرفتمكم الآن وعلمت ان الذي أغراكم على هذا قلة العقول . وأنت خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموا أمرهم . أقفوها عني ولا أظنكم تفقهون . ان قريشاً لم تعز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن باكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً ، وأحضرهم انساباً ،



وأكلهم مروءة ولم يتمنوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله فبواهم حرماً آمناً يتخطف الناس من حوطهم . هل تعرفون عربياً أو عجمياً أو أسوداً أو أحمرألاً وقد أصابه الدهر في بلده وحرته إلا ما كان من قريش فانهم لم يرذم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خذه الأسفل حتى أراد الله أن يستنقذ من أكرم وتابع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد الآخرة فارتضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً ثم بني هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصاح ذلك إلا عليهم فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم اقتراه لا يحوطهم وهم على دينه ؟ أف لك رلاصحابك . أما انت يا صمصمة فان قريتك شر القرى أنتنها بيتاً وأعقمها وادياً وأعرفها بالشر والأما جيرانا لم يسكنها شريف قط ولا وضع الا سباً بها ثم كانوا الأم العرب القاباً واصهاراً نزاع الأئم واتم جيران الخط وفعله فارس حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فانت شر قومك حتى اذا برزك الاسلام وخالطك بالناس أقبلت تبني دين الله عوجاً وتنزع الى الذلة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضمهم وان يمنهم من تأدية ما عليهم . ان الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالشر فاغرى بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالشر امراً ابداً الا فتح الله عليكم شرأ منه وأخزى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان بعد ذلك أنام فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم أحداً ابداً ولا يضره ولا أتم رجال منفعة ولا مضرة فان أردتم النجاة فآلزموا جماعتكم ولا يبطركم الانعام فان البطر لا يعترى الخيار . اذهبوا حيث شئتم فساكتب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان

انه قدم عليّ اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة انما همهم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ومخزيهم وليسوا بالذين ينكون احداً الاّ مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسوا الاّ كثر من شغب ونكير :

فقبل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وهو بمحصر فدعاهم وبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنتهم فكتب سعيد يشكوهم فأمره عثمان باشخاصهم الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بمحصر وكان على حمص فقال لهم يا آله ( حَرْبَة ) الشيطان لامر حبا بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محصوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤد بكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا لسعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أفلنا أقالك الله . حتى قال تاب الله عليكم وسرح الاشر الى عثمان نائباً : فقال له عثمان أحلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال ذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدائني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جري بين القوم وبين معاوية وانهم تطاولوا عليه ومسك أحدهم باحيته وناقشوه في سيرته فألان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه فغضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمرهم باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حباً بالاختصار واكتفاء بما تقدم من خبرهم معه

﴿ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان ﴾

( وفي أهمية تاريخ الصحابة )

ان من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وأبني الاستعباد ،  
يعجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه  
عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا يتألم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ  
اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة  
الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الا القتل او قضاء الحياة في أعماق السجون  
ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومتهم يومئذ لا يضاهيه شأن الأمم  
الآخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعنا وا بأصل الفطرة على حرية الفكر  
والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية  
لهذهها وارثائها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط  
ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم ويأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وفي  
هذا كله ما يجيز لهم الانتقاد على الامراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته  
فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود  
الشرعية كالنذف وكل ما يمس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية  
عقوبة من عقوبات التعزيز لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار  
الاسلامية يظهر ون الطعن على عثمان وعمله باسم الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر وليس من يجرأ على معاقبتهم أو الضرب على أيديهم من العمال لانه  
حق من الحقوق التي خولها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم التكبر الا  
بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قتل عثمان رحمه الله ورضي عنه  
وهذا عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية

من اطلاق السنة الانتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحزير وكثيراً ما يجثون الوزراء الى اعتزال مناصبهم اذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع امراءهم كما رأيت وترى العبرة في عثمان رضي الله عنه وعماله ونهوض الأمة لما أخذته على أموري ولا نكران للحق أقل مما يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد افضى الامر الى طرد عماله من الامصار ثم اجلاب الناس عليه بالخييل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهرائي اخوانه من المهاجرين والانصار . فابت شعري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها اسلافهم وأعملوا أمور شرعية التي عمل بها مؤسسوا دولهم فاستخذوا بعد ذلك للامراء ، واستسلموا للقضاء ، حتى صاروا اسراء الاستبداد وتعبدوا للملوك في كل الانحاء ، وساءت لهم الدول الحاكمة عليهم من اسلامية ومسيحية ضروب الخسف . وأذاقهم انواع الاتهام . وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأبى الهضمية وتنضب للحق فتري الموت والحياة سيان في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها

لا جرم ان الأمة الاسلامية قد أنسيت ذلك لامرين ( الاول ) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الاصول اثابة منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء ( والثاني ) تحريم العلماء بايعاز الامراء الخوض<sup>(١)</sup>

( ١ ) نريد بالخوض هنا معناه اللغوي وهو من قولهم خاض الماء أي تغفل فيه فاذا كان مراد القائلين بجرمة الخوض في أخبار الصحابة هذا التغافل فلا نسلم لهم بجرمته واذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا نكره عليهم بل هو مما نقوله ونسلم به وأما أريد بالخوض هنا المعنى الاول فليتبه له

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة . كلها عبر . كلها حرية . وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام ، والفتن الجسام ، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانبهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه خدام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها ديناً أو أدباً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقلل من احترامهم وهذا باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الا باعاز الامراء الجبارين ، والزعماء المستبدين ، لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها تدل على حياة منبثة في صدور القوم ، ومقاصد عالية تبلي شأن اولئك الرجال ، والله ليس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمي كلها الى غرض الحرية وتمحيص الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة . ودولة جديدة التكوين . امّا ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب . وفريقاً بنى . وفريقاً بنى عليه . فهذا الحكم انما هو تابع المقاصد والمقاصد كانت كلها متجهة الى تمحيص الحق والرغائب العالية فن البعث ان يحكم بخطأ فريق مادام يعتقد انه على صواب . ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاناً مع اعتقادنا ان عثمان رضي الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع علمنا انه لم يأت من حب النفس او الاثرة بجزء مما يأتيه حتى أشهر من اشتهر بالعدل من الخلفاء الامويين أو العباسيين أو غيرهم فان اولئك النازين على عماله الناقين منه مها كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بمصالح المسلمين

ومنافع الأمة كما تمودوا ذلك من الخليفتين السابقين وان كانت سيرتهما في الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداها لهذا لم يستطع ان يد اليهم المال يد السوء فعم اذا أخذوا قائما يؤخذون من جهة انهم كانوا يطلبون من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة اليه وانهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لمحو الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه ، مادام ذلك الغلو لغرض آخر يرمون اليه ،

واما قتلته فانهم اخزاهم الله ليسو بمؤأخذين فقط بل هم ملعونون على لسان كبار الصحابة كخليفة بن اليان واضرا به وهم مسؤولون عن عملهم دون غيرهم وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير اليه بعد ان شاء الله اذا تقرر هذا فاعلم ان اخبار الصحابة انما حرم بعضهم الخوض فيها لانها اخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالعزة وهم بالضرورة قدوة الأمة والمنادون منذ نشأ الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف الناس على اخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يحى في القلوب روح الحرية ويبعث على استظهار عامة الناس للحجة التي يصادمون بها آلات الاستبداد من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة الى الملك العضوض وأمعنوا في التمكن من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في أخبار الصحابة أرادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فأوعزوا الى الوضائع والقصاصين بوضع أخبار المغازي وقصة عنزة وأشباهاها في أعصر مختلفة لا تعلم بالتحقيق الا اذا صح نسبة أكثر تلك الكتب الى الواقدي والاصمعي فانها تكون في عصر العباسيين وذلك ليتلمس بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبعث في النفوس روح الجرأة على قول الحق والتشبه بسلف الأمة ورجالها ورافعي

دعامة دولتها في مذهبنا ارباب العتو والجبروت ومحبي الاستبداد وآلهة الملك : هذا ما أراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب

﴿ ما أنكره الناس عليه ﴾

﴿ واعتذاره عن بعض ما أنكر عليه ﴾

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتبية في الامامة والسياسة وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت على عهد عثمان رضي الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد بعضهم على بعض ونقل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هذا ما نقلوه ليضعه القراء موضع المحاكمة والبحث

فمنها اتمامه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر. ومنها زيادة النداء الثالث على الزوراء يوم الجمعة. ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربرة. ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر أريس. ومنها افشاءه العمل والولايات في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة وشربه الخمر. ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب الناس واستشاره برأيه ورأيهم وتركه المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا يستمعهم وأنه أعطى مروان خمس غزوة افريقيا ووصل عبد الله بن خالد ابن أسيد باربعماية الف درهم وأقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان ابن حرب مائتي الف درهم وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة الف من بيت المال. وحى الحمى (المراعي) حول المدينة الآ عن بني أمية

ورد الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله الى المدينة وأعطاه مائة الف درهم . ومنها مجاوزته الخيزران الى السوط وانه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً لنائلة وداراً لمائشة وغيرهما من أهله وبناته . ومنها ضربه عبدالله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الاحداث التي تقمها الناس على عثمان وآخذه عليها وقد أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على ان ما صح منها وان كانت احداثاً الا انها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضي الله عنه اعذار اعتذر بها عن بعض ما عزي اليه ونقمه القوم منه فمنها ما رواه الطبري في أخبار سنة ( ٢٩ هـ ) ان عثمان صلى بمبنى اربعاً ( اي صلاة المقيم ) فأتى آت عبد الرحمن بن عوف فقال . هل لك في أخيك قد صلى بالناس أربعاً . فصلى عبد الرحمن بأصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال بلى . قال أفلم تصل مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم تصل صدراً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاسمع مني يا أبا محمداني اخبرت ان بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي ان الصلاة للمقيم ركعتان هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة أهلاً فرأيت ان أصلي اربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه عذر اما قولك اتخذت أهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها اذا شئت وتقدم بها اذا شئت انما تسكن بسكنائك . واما قولك ولي مال بالطائف فان بينك



وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف وأما قولك يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر ف ضرب الاسلام بجمرانه فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأيي رأيته

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذياب قال . صلى عثمان بأهل منى أربع ركعات فلما انصرف ( اي بوجهه ) اليهم قال اني صليت بكم اربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى أهل المسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم اربعاً واني تأملت بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم اربعاً

فاذا صححت هذه الرواية فاعتذار عثمان لبيد الرحمن اعتذار صحيح لاسيما وانه صلى لدفع شبهة جفأة الاعراب في اعتباره مقيماً لزواجه في مكة فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جعل الصلاة لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره عن الحمي الذي حماه عن ابي سعيد مولى أبي أسيد الانصاري قال : سمع عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم فلما سمعوا به أقبلوا نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادعُ بالمصحف فافتح السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه الآية ( قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجاءهم منه حراماً وحلالاً . قل الله اذن لكم أم على الله تفتنون ) قالوا له قف أرايت ما حميت من الحمي

الله أذن لك أم على الله تقري : فقال امضه نزلت في كذا وكذا فاهماً الحمي  
فان عمر حمي الحمي فبلي لإبل الصدقة فلما وليت زادت إبل الصدقة فزدت  
في الحمي كما زادت إبل الصدقة : وزاد عليه في بعض الروايات : اني قد  
وليت واني لأكثر العرب بعيراً وشاة فالي اليوم شاة ولا بعير غير  
بعيرين لحجي

وهذا الخبر يدل على انه حمي من المراعي حول المدينة زيادة عما كان  
عمر فعمدوها مخالفة لعمر وتقومها منه

وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما تقومه من عثمان في تقريبه أهله  
منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلّة التي أمر الله بها وقال ان أبا بكر  
وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسمته في اهلي : ومع هذا  
فلما استمرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لمروان وخالد بن  
أسيد فاستعاده منهما وردّه لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساكر في اعتذار عثمان عما أنكروه  
عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاشياء المتقدمة بمعنى ما تقدم : وقالوا اني  
رددت الحكم والحكم مكّي سيرة رسول الله الى الطائف ثم رده : وقالوا  
استعمت الاحداث ولم استعمل الاّ مجتمع محتمل مرضي ( يريد به عبد الله  
ابن عامر ) وهؤلاء أهل عمله ( أي أهل البصرة وكانوا حضوراً )  
فسلّوهم عنه وقد ولى من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول  
الله ( ص ) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت  
ابن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نقلته خمس ما أفاء الله عليه من  
الخمس فكان مائة الف قد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند انهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر ما هو بمعناه

هذه اعذار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما نعموه عليه ولم تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين ، عنه اذا كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر وعمر وان يحذو حذوها في التعفف والتقشف والسير على طريق النبوة الذي لا يستطيع لـكل الناس وقد جاهرت له بذلك أم سلمة احدى أمّات المؤمنين ونصحته بتوخي السبيل التي توخاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي يا أمّنا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء النفر رِباعٌ غُرةٌ <sup>(١)</sup> تطأطأت لهم تطأطؤ الماتح الدلاء <sup>(٢)</sup> وتلدّت <sup>(٣)</sup> لهم تلدّد المضطر . فأراينهم الحقّ اخواناً ، وأرهموني الباطل شيطاناً ، أجزرتُ المرسون <sup>(٤)</sup> منهم رسنه وأبلغتُ الراتع مسقاه . فانفروا عليّ فرقاً ثلاثاً فصامت صمته أنفد من صول غيره : وساع اعطاني شاهده ومنعني غائبه : ومرخص له في مدة رينت <sup>(٥)</sup> على قلبه . فأنا منهم بين السن لداد <sup>(٦)</sup> وقلوب شدّاد ، وسيوف حدّاد ، تذيبني الله ألا ينهي منهم حليم سفيهاً . ولا عالم جاهلاً . والله حسبي وحسبهم يوم لا ينطقون ، ولا يؤذن لهم فيعتذرون

### ﴿ ظهور الفتنة ﴾

لما فشت الاذاعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

- ( ١ ) سفلة ( ٢ ) أي الذي يتناول الماء من اعلى البرّ ( ٣ ) تلفت يمينا وشمالا ( ٤ ) امكنت المشدود منهم من زمامه يريد خليفته واهله رعى كيف شاء ( ٥ ) اي أوقته فيما لا يستطيع الخروج منه ( ٦ ) اي شديدة الحصومة

وامتلأت القلوب بالسخط من عمال عثمان، وما يدسه دعاة الثورة في الاذهان، وكثر الطعن والارجاف على الامراء. اعتزم سعيد بن العاص على الوفاة على عثمان سنة اربع وثلاثين وكان قبلها قد ولى على الاعمال امراء قبيله فولى الاشعث بن قيس على آذربيجان وسعيد بن قيس على الري والنسير المجلي على همذان والسائب بن الاقرع على اصبهان ومالك بن حبيب على ماه وحكيم بن سلامة على الموصل وجريز بن عبد الله على قرقيسيا وسلمان بن ربيعة على الباب وجعل على حلوان عتيبة بن النّهاس وعلى الحرب القعقاع بن عمرو وخرجوا لاعمالهم وخرج هو وافداً على عثمان واستخلف عمرو بن حريث وخلت الكوفة من الرؤساء فاغتتم الطعانون هذه الفرصة فأظهروا أمرهم وخرج بهم يزيد بن قيس يريد خلع عثمان ومعه الذين كان ابن السوداء يكتبهم فبادره القعقاع بن عمرو. فقال انما نستعفي من سعيد ابن العاص فتركه وكتب يزيد الى الرهط الذين عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بجمص في القدوم فساروا اليه وسبقهم الاشر ووقف على باب المسجد يوم الجمعة يقول : جئتم من عند عثمان وتركتم سعيداً يريد على نقصان نسائكم على مائة درهم « اي من العطاء » ورد أولى البلاء منكم الى الفين ويزعم ان فيثكم بستان قريش : فهاج الناس لهذا الخبر الكاذب والافك المقتري ونادى يزيد في الناس من شاء ان يلحق بيزيد لرد سعيد فليفعل فخرجوا وذو الرأي يمزلونهم فلا يسمعون وأقام اشراف الناس وعقلاؤهم مع عمرو بن حريث ونزل يزيد وأصحابه الجرعة لاعتراض سعيد ورده. فلما وصل قالوا ارجع فلا حاجة لنا بك : قال انما كان يكفيكم ان تبعثوا واحداً الى والي عثمان رجلاً. وقال مولى له ما كان ينبغي لسعيد ان يرجع فقتله

الاشتر: ورجع سعيد الى عثمان فأخبره بخبر القوم وانهم يختارون أبا موسى الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

أما بعد فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد ووالله لا فرضنكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحنكم بمجهدي . فلا تدعوا شيئاً أحببتموه لا يعصى الله فيه الا سألتموه . ولا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه الا ما استغفتم منه . أنزل فيه عند ما أحببتم حتى لا يكون لكم عند الله حجة ولنصبرن كما أمرنا حتى تلبفوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطبهم أبو موسى الاشعري وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الامراء من قرقيسيا وحلوان وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجعوا من قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ناروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المكان وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثانية رواها الطبري ونقلها غيره من المؤرخين ومؤداهما ان اهل الكوفة أجمع رأيهم ان يبعثوا الى عثمان ويمدوه فيما تقيم منه فانفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان اناساً اجتمعوا ونظروا في اعمالك فوجدوك ركبت اموراً عظاماً فاتق الله وتب اليه : فقال عثمان ألا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قارى ثم يجي يكلمني في المحقرات (أي الصفات) ووالله لا يدري ابن الله : فقال عامر بلى والله اني لادري ان الله لبالمرصاد :

فأرسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص

وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطانته دون الناس فجمعهم وشاورهم وقال لهم : ان لكل امرء وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل نقتي وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا الي ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر أرى لك يا أمير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك حتى يذلولوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف ان لكل قوم قادة متى تهلك يتفرقوا ولا يجتمع لهم أمر . وقال معاوية أشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك أنا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تمطف عليك قلوبهم . ثم قام عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين انك قد ركبت الناس بمثل بني امية فقلت وقالوا وزغت وزاغوا فاعتدل او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا الرأي هو انجح الآراء واحسبها لمادة الفتنة ولوتبعه عثمان رضي الله عنه واعتدل في ميله لبني امية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطانته وأهل شوراه كما كان الحال على عهد الخليفتين لما اجترأ احد على قتله ولدفع المهاجرون عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجا من القتل وقضى بقية حياته محترماً الجانب مكرماً من الناس لسابقته وسنه وتقواه . ولعله أراد ذلك فامكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد الامور والله في هذا شأن هو بالغة

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن عامر فردّ العمال الى اعمالهم وأمرهم بتجهيز الناس في البعوث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وقتي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع  
المخدر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء  
وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردّوه كما مرّ في الخبر الاول

استمر الناس ينالون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى  
بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الا نفر منهم كانوا يذبون عنه مثل زيد  
ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فلم يغنوا  
عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكلّموه في ذلك فدخل على عثمان :  
وقال : الناس ورائي وقد كلّوني فيك والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف  
شيئاً تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء  
فنجبرك عنه ولا خلونا بشيء فنبلفك وما خُصصنا بأمر دونك وقد رأيت  
وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه ونلت صهره وما ابن  
أبي قحافة ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت أقرب الى رسول  
الله رحماً ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما  
سبقناك الى شيء فآله الله في نفسك فانك والله ما تبصر من عمي ، ولا تعلم  
من جهالة ، وإن الطريق لواضح بيني ، وإن اعلام الدين لقائمة ، اعلم يا عثمان  
ان أفضل عباد الله امام عادل هدي وهدي فاقم سنة معلومة ، وأما  
بدعة متروكة ، فوالله ان كلاً بيني ، وإن السنن لقائمة لها اعلام ، وإن  
البدع لقائمة لها اعلام ، وإن شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل فأما  
سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني احذرك الله وسطواته ونقماته فان  
عذابه شديد أليم ، واحذرك أن تكون امام هذه الامة الذي يُقتل فيفتح  
عليها القتل والقتال الى يوم القيامة ويلبس أمورها عليها ويتركها شيعاً لا يبصرون

الحقّ لعلّوا الباطل ، يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها رجاً ، فقال عثمان : قد علمتُ والله ليقولنّ الذي قلت . أما والله لو كنت مكاني ما عنفتك ، ولا أسلتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً إنّ وصلت رحماً وسددت خلّة ( حاجة ) وآويت ضائماً ، ووليت شبيهاً بمن كان عمر يولي . أنشدك الله يا عليّ هل تعلم أنّ المغيرة بن شعبه ليس هناك ؟ قال نعم : قال فتعلم أنّ عمر ولاءه ؟ قال نعم : قال فلم تلومني أنّ وليت ابن عامر في رحمة وقرابته ؟ قال عليّ أنّ عمر كان يطأ على صياخ ( اذن ) من ولى . ان بلنه عنه حرف جلبه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لا تفعل . ضعفت ورقفت على اقربائك . قال عثمان وهم اقرباؤك ايضاً : قال أجل أنّ رحمهم مني لقربة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم أنّ عمر ولى معاوية ففدّ وليته ؟ فقال عليّ أنشدك الله هل تعلم ان معاوية كان أخوف لعمر من يرقاً غلام عمر ؟ قال نعم : قال عليّ فإن معاوية يقطع الامور دونك ويقول للناس هذا أمر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال : امّا بعد فإنّ لكل شيء آفة ، ولكل امرٍ عاهة وانّ آفة هذه الامة وعاهة هذه النعمة عيابون طعانون ، يرونكم ما تحبون ويسترون عنكم ما تكرهون يقولون لكم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون اول ناعق . أحب مواردكم اليهم البعيد ، لا يشربون الاّ نفضاً ( كدرأ ) ولا يردون الاّ عكراً ، ولا يقوم لهم رائد وقد أعيتهم الامور ، ألا والله فقد عبت عليّ ما أقررتم لابن الخطاب بمثله . ولكنه وطئكم برجله ، وضربكم بيده ، وقمعكم بلسانه فدتم له على ما أجبتم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتمكم كتني ، وكففت يدي



ولساني عنكم فاجترأتم علي ، أمّا والله لا نأأعزّ نفعراً وأقرب ناصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هلمّ أتى اليّ ، ولقد عددت لكم أقراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نابي ، واخرجتم مني خلقاً لم اكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني ألسنتكم وعيكم وطعنكم على ولا تكلم فاني كففت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرصيتم منه بدون منطقي هذا . ألا فافتقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تحتلفون عليه :

فقام مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكمنا والله بيننا وبينكم السيف . نحن وانتم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم اعراضنا فنبت بكم مغارسكم تبنون في دمن الثري  
فقال عثمان اسكت لاسكت دعني واصحابي ما منطقك في هذا ألم  
اتقدم اليك أن لا تنطق . فسكت مروان وزل عثمان عن المنبر فاشتد قوله على الناس وعظم وزاد تألبهم عليه

﴿ اقبال من اقبل لحصار عثمان ومقتله ﴾

رأيت مما تقدم الى أي حد بلغ تيار الفتنة وغليان السخائم في الصدر وتأجيج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعماله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سببه استئثار بني أمية بعثمان وانقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تذر دعاء الفتنة بهذا الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم الناس بهذا للجرأة عليه وطرد عماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يذب عنه وينتصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار

كلهم نأق من مفض عن نصرته ينتظر منه اما الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما التخلي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعاً سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة ميالة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استشارهما بشيء من امور الدولة أو انقطاعهما بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما تنزع اليه اخلاق القوم ويأمر به الاسلام لهذا لما خاف عثمان صاحبيه بالاستبداد بالرأي والانتطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الامة ووجوه الصحابة بالامور هالهم ذلك وخافوا من ان تنقلب الدولة أموية بعد ان كانت شوربة اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين وبما لا ريب فيه ان الدولة اذا اصطيفت بصبغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والعصبية التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالحصوص المرشحون للخلافة من المهاجرين مغبة الامر وخافوا من استتباع الخلافة بالصبغة الاموية اذا استمر عثمان فيها والآخذون بمقاليد امورهم بنو أمية فلما رأوا ان الامة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يمنعو عن عثمان وربما كان لبعضهم يد في استجاشة الخواطر عليه كطلحة ابن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما ستري بعد ولاكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المالمثة على قتله معاذ الله وانما هم أرادوا الوصول الى خلعه فقط فغلب على رأيهم جفاة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أبي الاعتزال وترك منصب

الخلافة ومع هذا فقد كان عامة أهل المدينة أخف وطأة وألزم للصبر والانابة من أهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأثم التي تجري منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في اي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتوالت على أهل المدينة الاذاعات الفاشية في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رأفة بعثمان رضي الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم يجدوا عنده علما وقال لهم أشيروا علي وانتم شهود المؤمنين : قالوا تبعث من تشق به الى الامصار يأتوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى مصر وغيرهم الى سواها . فرجموا وقالوا ما أنكرنا شيئا ولا أنكره علماء المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم يزيدوا وظاهر انهم يريدون من عدم انكارهم لشيء من سيرة العمال التي يتذرع بها الناقون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من ان ما تقوموه من عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن الاعتذار عنه وان استيلاء بني أمية على عثمان واستبداده واثام بالامر هو العلة الحقيقية في تدمير المتذمرين ولو كان هناك شيء مما يذمه الناقون من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على اولئك الرسل وهم من خيرة الصحابة ولما كان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموا وكذا العامة على أن تلك العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علمت لما فيها من الخطر على الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا

المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه العلة ما يدسه دعاة الفتنة كعبد الله سبأً ومحمد بن أبي حذيفة وغيرهما للناس وما يجهر به عمار ومحمد بن أبي بكر وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له معهم<sup>(١)</sup> ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلي بنت عميس الى محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . انّ المصباح يأكل نفسه ويضي للناس فلا تأثموا في أمر تسوقانه الى من لا يأثم فيه . فانّ هذا الامر الذي تحاولون اليوم لغيركم غداً فاتقوا ان يكون عليكم اليوم حسرة عليكم غداً . فلجأ وخرجا مغضيين يقولان لا ننسى ما صنع بنا عثمان ونقول ما صنع بكما الا ما أزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخر عثمان بن ياسر بمصر واستماله ابن السوداء وأصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً هـ هذه صورته عن ابن عساكر

اما بعد فاني آخذ العمال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأله ما الذي دعا محمد بن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتيماً في حجر عثمان وكان عثمان والي ايتام أهل بيته ومحمّل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني لو كنت رضي ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك . قال فأذن لي فلاخرج فلاطلب مايقوتني . قال اذهب حيث شئت وحظه من غنمه وحمله وأعطاه فلما وقع الى مصر كان فيمن تغير عليه ان منعه الولاية . قيل (اي للشعي) فعمار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهيب كلام فضرهم ما عثمان . واما محمد بن أبي بكر فقد اخرج ابن عساكر والطبري انه لزمه حق فأخذ عثمان من ظهره ولم يدهن فقمها منه محمد وسأني خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الأثمار بالمعروف والنهي عن المنكر . فلا يرفع اليّ شيء عليّ  
أو على احدٍ من عمالي الا اعطيته . وليس لي ولا لعمالي حتى قبل الرعية  
الا متروك لهم . وقد رفع اليّ أهل المدينة ان اقواماً يُشتمون وآخرين  
يُضربون . فيامن ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف  
الموسم « موسم الحج » وليأخذ بحقه كيف كان مني أو من عمالي . او تصدقوا  
فان الله يحب المتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الامصار بكى الناس ودعوا لعثمان . وما  
أطوع الانسان ، لب الاحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عثمان (رض) ولم  
يحفل باغراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجهه  
لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد ، وقعدله القوم بالرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الامصار ان يوافوه في الموسم  
فقدموا عليه وهم عبد الله بن عامر وعبد الله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم  
سعيد بن العاص وعمر بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة  
اني والله لخائف ان تكونوا مصدوقاً عليكم وما يصعب « يحاط » هذا الا  
بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك ان احداً لم يشافهم بشيء  
والله ما صدقوا ولا برّوا ولا نعلم لهذا الامر اصلاً ولا يحل الاخذ بهذه  
الاذاعة : فقال اشيروا عليّ : فقال سعيد هذا أمر مصنوع يلقي في السر  
فيتحدث به الناس . ودواء ذلك طالب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا . من  
عندهم : وقال عبد الله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم اذا أعطيتهم  
الذي لهم فانه خير من ان تدعهم : وقال معاوية قد وايتني فوليت قوماً  
لا يأتيك عنهم الا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الادب :

وقال عمرو بن العاص أرى انك قد لنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى ان تلزم طريقة صاحبك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرتم به عليّ ولكل أمر باب يؤتي منه . ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كائن وان بابه الذي يعلق عليه ليفة تحن . فنكفكفه <sup>(١)</sup> باللين والمواناة <sup>(٢)</sup> الا في حدود الله فان فتح فلا يكون لاحد عليّ حجة . وقد علم الله اني لم آل <sup>(٣)</sup> الناس خيراً وان رحي الفتنة لدائرة فطوبى لثمان ان مات ولم يحركها . سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا تموطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا عليّاً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : انتم أصحاب رسول الله (ص) وخيرته من خلقه وولاة أمر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم (يعني عثمان) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وولى عمره ولو انتظرتهم به الهرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يبلغه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فاعتبتم فيه من شيء فهذه يدي لكم به ولا تطمعوا الناس في أمركم فوالله ان طمعوا فيه لا رأيتم منها ابداً الا ادباراً .

ولا يخفى على اللبيب ان معاوية يعرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا انتهره عليّ رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

فقال دع أي فاتها ليست بشر أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجبنني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن أخي أنا أخبركم عني وعما وليت . ان صاحبي الذين كانوا قبلي ظلموا أنفسهم ومن كان منهما بسبيل احتساباً وإن رسول الله ( ص ) كان يعطي قرابته وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه فان رأيتم ذلك خطأ فردوه فامرري لامرركم تبع : فقالوا له قد أصبت وأحسنيت . قد أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً : فأخذ منهما ذلك . فرضوا وخرجوا راضين وقال له معاوية اخرج معي الى الشام فانهم ( اي اهل الشام ) على الطاعة قبل ان يهجم عليك ما لا قبلك لك به : فقال عثمان لا ابيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ولو كان فيه خبط عنقي . قال فان بعثت اليك جنداً منهم يقيم معك لثابتة ان نابت : قال اضيق على جيران رسول الله : فقال والله ليغتالكن وتغررن فقال حسبي الله ونعم الوكيل

### ﴿ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ﴾

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرّاً على نفر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوكأ على قوسه بعد ما سلم عليهم ثم قال : انكم قد علمتم ان هذا الامر كان اذ الناس يتغالبون الى رجال فلم يكن منهم أحد الا وفي قبيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الامور دونه ولا يشهده ولا يوأمره حتى بعث الله تعالى نبيه وأكرم به من اتبعه فكانوا يرأسون من جاء بعدهم وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون فيه بالسابقة والقدمة والاجتهاد . فان أخذوا بذلك وقاموا به كان الامر أمرهم

والناس لهم تبع . وان صفوا الى الدنيا وطلبوها بالثغالب سلبوا ذلك وردّه الله الى من جعل له الغلب وكان يرأسهم أولاً فليحذروا النير فان الله على البذل لقادر وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلفت فيكم شيخاً فاستوصوا به خيراً وكافوه <sup>(١)</sup> تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أورها ابن عساكر في تاريخه وأوردها غيره مختصرة فاحببت نقلها عن ابن عساكر لانها أجمع وكل ما فيها غرر تاريخية تين ما كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاضل في الاسلام ليس الا بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد الفوضى الماضية انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى الثغالب صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأهم عن أمر واقع لا محالة وحذرهم من شيء لا تغني الحيلة من الوقوع فيه مادامت روح الثغالب سرت في القوم فاشرابت أعناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجامعة الاسلامية والاستحقاق وليت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج الى خلافة عثمان وعلي واضرابهما من أهل السابقة الذين تأدبوا باداب النبوة فكانوا أرفأ بالامة وألزم لطريقة الشورى والعدل وكان يرجى لو استمرت جيلاً آخر نحو مبادي الشورى في الدولة ونشؤ الجيل القابل على حبها والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين واطماع الطامعين على ان اولئك نفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية قد أعظموا قوله وصدقوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا



خيراً : فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم  
﴿ عود الى ما نحن بصددہ ﴾

هذا ولما دعا عثمان (رض) الامراء الى الموسم وخلت منهم البلاد  
اتعد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في منيب الامراء فلم يتهيأ لهم ذلك فلما  
رجع الامراء كتب بعض أهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار  
بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون أهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن  
جعفر وعمار بن ياسر وسراً أناس من الناس كما في رواية ابن عساكر من  
حديث طويل

فتكاتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم  
عبد الرحمن بن عديس البلوي في خمسمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن  
بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني ومياسرة او قتيبة بن فلان السكوني  
وعليهم جميعاً العافقي بن حرب العكي . وخرج أهل الكوفة وفيهم زيد بن  
صوحان العبدي والاشتر النخعي وزباد بن النضر الحارثي وعبد الله بن الاصم  
العامري . وخرج أهل البصرة وفيهم حكيم بن جبلة العبدي . وذريح بن عباد  
وبشر بن شريح القيسي وابن لحرش وعليهم حرقوص بن زهير السعدي  
وكلهم في مثل عدد أهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال مظهرين للحج ولما  
كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من أهل البصرة وكان هوام  
في طالحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من أهل الكوفة وكان هوام في الزبير  
فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من أهل مصر وكان هوام في علي وتركوا  
عامتهم بذئ الروة . وقال زياد بن النضر وعبد الله بن الاصم من أهل الكوفة  
لا تمجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا فوالله ان كان حقاً

لا يقوم لنا امر . ثم دخلوا المدينة وقرأ علياً وطاحه والزبير وأمهات المؤمنين وأخبروهم انهم انما أتوا للحج وان يستعفوا من بعض المال واستأذنوا في الدخول فمنعهم ورجعوا الى أصحابهم فتشاوروا في ان يذهب من أهل الكوفة وكل مصر فريق الى من هوام فيه وقال كل فريق منهم ان بايعنا صاحبنا والّا كذبناهم وفرقنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبغتهم

هذا ما أجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحيل على نيل المفسود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الأمر اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه اصبح غير أهل للخلافة ووجب على الأمة خلعه واستبداله بمن هو أقدر منه اتباعاً للمصلحة ومراعاة للشرع أفلا يكون من المصلحة التي يتحراها اولئك الثائرون لانفسهم وللأمة ان لا يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد ووجهة واحدة حتى بذلك تتم لهم المصلحة ولا يضطرب حبل الدولة بأشد مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك بانفاقهم جميعاً على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم شتى فيمن يخلفه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكأنهم مساقون الى حيث لا يعلمون . لذا فأنهم مع صعوبة الأمر الذي قالوا به وانه من المراكب الخشنة التي لا يركبها الا الاقوام ذوو الحياة العالية والشعور الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها أهل العقول في مثل هذه الحال فكأنوا بعملهم هذا أضر على المرشحين للخلافة وعلى الأمة بما جلبوه على الجميع وعلى أنفسهم أيضاً من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد والله الامر هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو في عسكر عند احجار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه وعرضوا على عليّ أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال انّ جيش ذى المروة وذى خشب والاعوص ملعونون على لسان رسول الله ( ص ) وقد علم ذلك الصالحون : وأتى البصريون طليحة والكوفيون الزبير فقالا مثل ذلك : فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بعثمان ونادوا بامان من كفّ يده وصلى عثمان بالناس اياماً وازم الناس بيوتهم ولم يمنعوا الناس من كلامه . وغدا عليهم عليّ وقال ماردكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا كتاباً مع بريد بقتلنا وقال البصريون لطلحة والكوفيون للزبير مثل مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم عليّ كيف علمتم بما اتى أهل مصر وكلّكم على مراحل من صاحبه حتى رجتم علينا جميعاً هذا أمر أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليمتزلنا . ثم منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والذلول فبعث عبد الله بن سعد من مصر معاوية بن حذّيج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع ابن عمرو وبعث عبد الله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي . وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة الفهري وقيل ان معاوية ترّبص به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد الترسري فتبعه خلق كثير فسار بهم الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش

التي اقيمت من الامصار لما انتهت الى الربذة وبلغها قتل عثمان رجعوا جميعاً وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من الصحابة والتابعين يحرضون على اعادة أهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجده

ولما جاءت الجمعة القابلة خطب عثمان وقال: يا هؤلاء الله الله فوالله ان أهل المدينة ليعلمون انكم ملمونون على اسان محمد فاعموا الخطأ بالصواب: فقال محمد بن مسلمة أنا أشهد بذلك فأقعدته حكيم بن جبلة وقام زيد بن ثابت فأقعدته آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان بالحصباء فصرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن ثابت وأبو هريرة. ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فانصرفوا ودخل عليّ وطلحة والزبير على عثمان يعودونه وعنده نفر من بني أمية فيهم مروان. فقالوا لعلّ أهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله اثن بلغت الذي تريد لترن عليك الدنيا. فقام مفضباً وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور ثلاثين يوماً ثم منعه الصلاة وصلى بالناس أمير المصريين العافقي وقيل أبو أيوب الانصاري وقيل سهل بن حذيف حتى قُتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان اذ محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهرين للحج خرج معهم محمد ابن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كان عبد الله بآيلة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سريعا اليها فمنع منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قُتل عثمان وقيل انه اعتزل الفتنة فلم يدخل فيما دخلت فيه قريش والعرب بعد حتى مات

أما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومثّ  
 (توسل) اليه بالقرابة في ان يركب اليهم ويردّهم لئلا تظهر الجراة منهم :  
 فقال له قد كلمتك في ذلك فاطعت اصحابك وعصيتني : يعني مروان ومعاوية  
 وابن عامر وابن أبي سرح وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردم . فقال علي  
 ان أصير الى ما تراه وتشيره وان اعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي في  
 ثلاثين من المهاجرين والانصار فاتوا المصريين وتولى الكلام معهم علي ومحمد  
 ابن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل علي عثمان  
 وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه أن يسمع الناس ما عول عليه من النزع  
 قبل ان يجي غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى الناس من  
 نفسه التوبة وقال : انا اول من اتعظ استغفر الله مما فعلت وأتوب اليه . فثلي  
 نزع وتاب فاذا نزلت فليأتني اشرافكم فليروا في رأيهم فوالله لئن ردني الحق  
 عبداً لاستنّ بسنة العبد ولا ذلّ ذل العبد وما عن الله مذهب الا اليه .  
 فوالله لا عطيتكم الرضى ولا نَحِيتُ مروان وذويه ولا احتجب عنكم : ثم  
 بكى وبكى الناس حتى اخضلت لحام

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان ينحي بني أمية عنه وهذا كل  
 ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول أسباب الارجاف لكن  
 بني أمية قد استحوذوا على عثمان ، وملكوا منه الجنان ، لكبر سنه وضعفه  
 فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد  
 فعذلوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون  
 به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستذلوه في اقراره بالخطبة والتوبة  
 عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضاً . فقال لمروان

كلهم . فكلهم وأغلظ لهم في القول وقال جثم لنزع ملكنا من أيدينا والله  
اثن رمتونا ليرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تحمدا غب رأيكم ، ارجعوا  
الى منازلكم فاتا والله ما نحن بمفلولين على ما في أيدينا

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه نائرة  
النفوس . وبين عدو في الخارج يتربص به العثرات ويحس من بطائه بالخطر  
على الخلافة الشرعية والزروع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم  
على بطائه من بني أمية ما ذكره ان عثمان مر مرة بجبله بن عمرو الساعدي  
وهو في نادى قومه وفي يده جامة فلم فرد القوم عليه . فقال جبله لم تردون  
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذه الجامة في عنقك  
أولتركن بطانتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح .  
فهم من نزل القرآن بذمه ومنهم من أباح رسول الله دمه اه

والمعجب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم على عثمان . من التصافهم  
به واقتطاعهم الامر دونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون  
بعثمان وبأنفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة  
والاعتدال ويرقبون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان  
دفعوا عنه بما في الامكان . وما نخال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان  
بنو أمية بعيدين عن عثمان .

هذا وبلغ خبر ما قال مروان عليا فنكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن  
الاسود بن عبد يغوث . أسممت خطبته بالامس ومقالة مروان للناس  
اليوم يا لله وللناس ان قعدت في بيتي قال تركتني وقرابتي وحي فان تكلمت  
بغاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول

وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا  
 بتعرفك عن دينك وعن عقلك مثل جل الطعينة يقاد حيث يشاء ربه . والله  
 ما مروان بذي رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا  
 يصدرك . وما انا عائد بمد مقامي هذا لما تبنتك اذهبت شرفك . وغلبت  
 على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فمذاته في  
 طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصلحه .  
 فبعث اليه فلم يأته فاتاه عثمان الى منزله يستلينه ويعده الثبات على رأيه معه  
 فقال علي بمد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . فخرج عثمان  
 وهو يقول خذلني وجرات الناس علي . فقال علي : والله اني اكثر الناس  
 ذباً عنك ولكني كلما جئت بشي اظنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت  
 قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان الماء  
 فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع نيقته من مصير الخلافة اليه  
 بعد عثمان فانه لم ياله نصحاً ولم يرض عليه بمد يد المعونة له والذب عنه ومهما  
 كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجميلة وغلبة  
 الفضيلة على رغائبه النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال  
 وأراف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأنس بمشورة علي  
 أكثر من غيره بذلك على هذا ما ذكره في بعض الروايات ان علياً كان  
 عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بمد خروجه على عثمان ورجا الزبير  
 وطلحة ان يميلا اليهما قلوب الناس ويغلبا عليهم واغتهما غيبة علي . فكتب  
 عثمان الى علي

امّا بعد فقد بلغ السيل الزبّي ، وجاوز الحزام الطيبين ، وارتفع امر  
الناس في شأني فوق قدره ؛ وزعموا انهم لا يرضون دون دمي ؛ وطمع في  
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم يفخر عليك كفاحرٍ ضعيف ولم يغلبك مثل مغلب  
وقد كان يقال أكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل علي اولي  
فان كنت مأكولاً فكن انت آكلي والا فادركني ولما امزق  
ولما جاء علي الى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة وقدم عليه  
عثمان وقال له . اما بعد فان لي حق الاسلام . وحق الآخاء والقراة والصحراء .  
ولو لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عاراً علي بني عبد مناف ان  
يتزع اخوا بني تيم ( يعني طلحة ) أمرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم  
خرج الى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في  
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الامر الذي وقعت فيه . فقال  
يا أبا الحسن بعدما مسّ الحزام الطيبين . فانصرف علي الى بيت المال وأعطى  
الناس فانصرفوا عن طلحة وسرّ بذلك عثمان . وجاء اليه طلحة تائباً . فقال  
والله ما جئت تائباً ولكن جئت مغلوباً فاقه حسيبك يا طلحة

وذكروا سبباً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو ان عبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا شكوه الى عثمان حتى قتله  
فركب المصريون الى المدينة وبسطوا الامر لكبار الصحابة فاجتمعوا على  
عثمان وألحوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله  
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد  
من المهاجرين والانصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبيننا



هم على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة رأوا راكباً يذنو منهم ويتعد عنهم فقبضوا عليه وسألوه فقال انا غلام أمير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه أبو الاعور السلمي ففتشوه فوجدوا معه أنبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فاذا فيه : اذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على عمك حتى يأتيك رأيي

وسواء صح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصب فان المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم او جلدهم رجعوا ورجع الكوفيون والبصريون واقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام علي ومحمد ابن مسلمة فأتيا عثمان وقالاه ما قال المصريون : فاقسم بالله ما كتبه ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه المصريون فلم يسلموا عليه باختلافه فعرف الشرفيهم. وذكر ابن عديس ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالغنائم فاذا قيل له في ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب خلف انه ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف يكتب بمثل هذه الامور العظيمة وينقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان كنت كاذباً فقد استحققت الخلع وان كنت صادقاً فقد استحققت ان تلحق نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان نترك هذا الامر بيد من تقطع الامور دونه فاخلع نفسك كما خلعتك الله :

فأجابهم عثمان اني لا انزع قميصاً ألبسنيه الله ولكني اتوب وانزع :

قالوا لو هذا أول ذنب تبت منه قبلنا لكنا رأييناك تتوب ثم تعود واسنا  
منصرفين حتى نخلمك او نقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وان منعك  
أصحابك فقاتلهم حتى نخلفك اليك اه

﴿ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة ﴾

هذا آخر سهم في المزرع وآخر الجلد في امر الفتنة وقد رأي ذلك عثمان  
وأحس به وتوالت عليه النذر بحصوله فلم يتنح عن الخلافة وفضل القتل على  
ترك ذلك المنصب الرفيع لا حباً بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة المشوبة  
بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنغصات المفضية الى ازهاق النفس لا تحب  
وايست مما يحرص عليه وانما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب من ثلاثة  
اسباب ( اما ) لضعف الارادة الناشئ عن كبر السن ( واما ) خوفاً من ان  
يهم نفسه بالعزل فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده انه لم  
يستحل محرماً فيما فعل ( واما ) عملاً برأي مروان واضرا به من الامويين الذين  
لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا اذا انتفي السيف  
واهريق الدم ما دام غيرهم من المهاجرين وأهل السابقة في الاسلام موجودين  
واليهم ينتهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم ازمة الرياسة . ولا  
ارى لثمن عثمان عن ترك الامر سبباً غير احد هذه الثلاثة اسباب والله  
بالحقيقة عليم

﴿ عود الى مانحن بصددده ﴾

لما أبي عثمان ان يخلع نفسه جد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة  
في قتله من مبدأ الأمر لفتلوه وخرج في أثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبى<sup>(١)</sup> وكتب للولاة يستمدحهم وصار بينه وبين القوم أخذ ورد رأوا بعده أن يمنعوا عنه الماء وكل صلة له بالناس تضيقاً عليه لعلّه يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضيق بإشارة من طلحة اذ ذكر الطبري ان القوم كانوا يوماً ببابه يتناجون فنههم من يقول اقتلوه ومنهم من يقول انظروا علّ ان يراجع . فرّ طاحه فقام اليه ابن عديس فناهجه

(١) جاء في حديث رواه بن عساكر ان القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة كتب عثمان الى الناس يستمدحهم في امصارهم ويخبرهم الخبر فخرج عمرو بن العاص من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال : يا أهل المدينة والله لا يقيم بها أحد فيدركه قتل هذا الرجل الا ضربه الله بذل من لم يستطع نصره فليهرب فسار الى فلسطين وخرج معه أبنائه محمد وعبد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وتابح الناس على الخروج وروى عن عبد الله بن مروان عن المغيرة بن شعبة انه دخل على عثمان وهو محصور فقال . انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني أعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر احدها : اما أن نخرج نقتلهم فان معك عدداً وقوة وأنت على الحق وهم على الباطل : واما أن نخرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتقدم على رواحلك فتلحق بمكة فانهم لن يستحلوك وأنت بها : واما أن تلحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية : فقال عثمان . اما ان أخرج قاتل فلن اكون أول من خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء . واما ان أخرج الى مكة فانهم لن يستحلوني بها فاني سمعت رسول الله يقول يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم فلن أكون أنا . وأما أن الحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية فلن أنارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه

وهذا منتهى الاستسلام من عثمان رضي الله عنه ومن كان هذا شأنه فبأن يوصف بسلامة الصدر والرضا بالتضياء اولى منه أن يوصف بالاستبداد والاثرة اذ المستبد لا يبالي أن يلجأ الى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الاذى عنه ولا يمنعه عن مقاصده مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور تظيم من أهل عصره على الشكوى منه يترك الباحث في حيرة لا يدرى كيف يحكم وماذا يقول

ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تتركوا أحداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراءه بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حمل عليّ هؤلاء وألبهم عليّ والله اني لارجو ان يكون منه صغراً وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغهم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منهم من ذلك الحسن والحسين ابنا عليّ ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلوهم وقتلهم معهم أبو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتلهم بل كان ينههم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ويئسوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من أن يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم بانتحام الدار من الدور المجاورة فاقتحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم أحد ممن يدافعون عنه على الباب وانددوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخلعها وندعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلمهم يعظه فيخرج ودخل عليه محمد بن أبي بكر فخاوره طويلاً فاستحيا وخرج ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطعنه عمرو بن الحمق عدة طعنات ودافعت عنه نائلة فنفعها اعدام بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه سودان بن حمران وغيره . وبلغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال عليّ لا بنيه

كيف قتل أمير المؤمنين وأنتم على الباب ورفع يده فطلم الحسن وضرب الحسين وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي رواية ان علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضي الله عنه وأخزى قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة (٣٥ هـ) ودُفن من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة أيام ثم جاء حكيم بن حرام وجبير بن مطعم الى علي فاذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء ومعهم الزبير والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمراً في خلافته بضمه للبقيع فاتصل بمقابر المسلمين

هذا ما اخترت إirاده من أخبار الفتنة وحصار عثمان وقتله وقد تركت شيئاً كثيراً من أخباره أيام حصاره فليرجع إليها من شاء في المطولات كتاريخ الطبري وابن الاثير وابن عساكر وابن خلدون والامامة والسياسة لابن قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتهديد والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقلت عنها في أخبار الفتنة وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته اثنتي عشرة سنة الا بضعة أيام على قول من قال انه قتل سنة (٣٥ هـ) واما على قول من قال انه قتل سنة (٣٦ هـ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد بن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في امر عثمان رضي الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لانه كبتية الصحابة الذين كانوا يترصون بعثمان العزل ولا يظنون ان الامر يبلغ الى قتله ومهما كان من بعضهم في هذه الفتنة فان الدواعي السياسية سادت بعضهم طوعاً

وبعضهم كرهها الى الممالة على عثمان رجاء اذعانه لما جرت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق ولكن أبي رضي الله عنه ورحمه وغفر له الا الموت فاقدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وجد ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجدد من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن مبشر قال : سألت سالم بن عبدالله عن محمد بن أبي بكر ما دعاه الى ركوب عثمان ؟ فقال الغضب والطمع . فقلت ما الغضب والطمع ؟ قال ما كان من الاسلام بالمكان الذي هو به وغرّه اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذ عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

### ﴿ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

« وبحث في دخائل الفتنة وكلمتي فيها وفي سبب استمساكه ببني أمية »

قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلو النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من دخائل الفتنة فلا ينبغي ان نخلي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فمن ذلك ما ذكره عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فنحن المختلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حُوَيْطِب بن عبد العزى انه قال أرسل الي عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدا لي ان أتهم نفسي لهؤلاء فأت علياً وطلحت والزير فقل لهم هذا أمركم فتولوه واصنعوا ما شئتم : فخرجت حتى جئت علياً فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والباب مغلق لا يدخل عليه أحد ثم انصرفت فاتيت الزبير فوجدته في منزله ليس ببابه أحد فأخبرته بما أرسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئت علياً قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فاتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في داره وعنده ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين هل جئت علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فإرسل طلحة الى الاشتري فأتاه : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت عيناه . قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين . فقام الاشتري وقال تبعثون الينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن الرحيم (الح الكتاب وهو في الامامة والسياسة فليراجعه من أحب) أليس هذا كتابكم الينا فبكي طلحة فقال الاشتري لما حضرنا اقبائهم تعصرون اعينكم والله لا نفارقه حتى نقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب يدل على صحته اذا صحت الرواية . واما المختلق فقد روى ابن عساكر والمدائني ان المصريين لما عادوا جاؤا الى علي وقالوا له قم معنا الى عثمان . فقال والله لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت الينا . قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب العقد الفريد عن عيينة عن مسروق قال قالت عائشة مصتوه <sup>(١)</sup> موص

الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص<sup>(١)</sup> نقياً من الدنس ثم عدوتم  
فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عملك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج  
عليه : فمالت والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت اليهم  
بسواد في بياض حتى جلست في مجلسي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب  
على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عثمان مع الاسود الى  
عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشعال نار الفتنة ولكن من  
هو مصدرها ومن هم المختلفون لها ؛ هذا ما لا يظهر الا للمنقب في سيرة  
عثمان الواثق على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسمى في اضرام  
نار الثورة فلبني أمية حزب وطلحة حزب ولالزبير مثل ذلك ولعلي  
مثله ايضاً وكان حزب علي أشدهم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه  
ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب  
لعلي شديد التأليب على عثمان والتحريض عليه . نقل في العقد ان سعد بن  
أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى  
لم يبق في عمرك الا ظم الحمار<sup>(٢)</sup> فعلت وفعلت ( يعرض له بقتل عثمان )  
فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل ؟ قال هجر  
جميل فله على ان لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل  
ان عماراً كان ممن يقول بالفضل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك  
بابن السوداء ومقاتته في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفاة الاعراب الذين  
قل ان يفهموا من الدين شيئاً ينهي ضمايرهم عن الاستسلام لمثل مقالة ابن

(١) المنسول (٢) اي يسير لانه ليس شيء اقصر ظمأ منه



السوداء الذي ينكرها عليّ نفسه ويبرأ الى الله منها وقد علمت مما قررناه فيما سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استثارته بامور الامة وانقطاع بني أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه توصلنا نزع الخلافة منه وابعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الدليل الى آرائهم في الانكار عليه أخذ كل حزب يمهّد لصاحبه سبيل الوصول الى الخلافة بمثل الانكار الشديد وبث روح القيام بلي عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه وربما تجاوز بعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لاهل الامصار لرضا وجوه الصحابة بالفقدوم لخلع عثمان : لكن بسبب الصلة المعنوية التي كانت بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من التبعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتيبي عن رجل من ايث قال . لغيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالاك ؟ قال مطلوب مغلوب يغلبني ابني ويطلبني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سئلته عائشة وشجذه طلحة وسهه عليّ . قلت فما بال الزبير ؟ قال اشار بيده وصمت بلسانه :

( وفي العقد ايضاً ) قال حسان بن ثابت لعليّ انك تقول ما قتلت عثمان ولكن خذلته . ولم آمر به ولكن لم أنه عنه . فالخاذل شريك القتال .  
والساكت شريك القاتل

وانت ترى من هذا انهم انما يعرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان لاحزابهم والمقرين منهم دخلاً في قتل عثمان وقلّ ما تبرأ شيعتهم لا سيما

شيعة عليّ من المملاة على قتل عثمان كما يتبرأ منه عليّ واخوانه . اخرج ابن عساكر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشتر فقال مسروق للاشتر قتلتم عثمان ؟ قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صواماً قواءاً . قال فانطلق الاشتر فاخبر عماراً . فأتى عمار مسروقاً فقال والله ليجلذن عماراً وليسيرن أباذر (يعني الى الربرة) وليحمين الحمى وتقول قتلتموه صواماً قواءاً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحدة من ثنتين : ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكانما ألقمه حجراً

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يعتقدون انهم غير مخطئين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعداً واما عليّ واخوانه فانهم كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البتة وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فغلبوا على امرهم لكثرة ما كان بدسه الشيع والاحزاب على عثمان وبما يدلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى علي وطاحه والزير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فبادر عليّ اليه واتب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم بم تستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه يأكل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدنو منه فجاءت أم حبيبة زوج النبي على بغلة تحمل الماء فنعموها وأهانوها وطلب مروان الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمّت على الشخصوس الى مكة فأبت وخافت ان يصنع بها كما صنع بأم حبيبة وفرت الى مكة وبلغ طلحة والزير ما لقي علي وأم حبيبة فلزموا بيوتهم : كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر

الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لأن أكثر الفاعلين بها من شيعته وحزبه وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب أن علي يدأ شديدة في التآليب على عثمان . والحقيقة أن الأمر ليس على ظاهره إذ علي سيق إلى ما سيق إليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استمرى أمر الفتنة خرج عن طوقه تسكين الثائر ولم يواته حزبه على ما يريد والذي ألصق كثيراً من دخائل الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الحط على عثمان توصلاً بزعمهم لتبرير عمل علي في القيام على عثمان ولقد دسوا على علي (رض) أخباراً كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان (الله قتله وأنا معه) وغير هذا من الأخبار التي يأبى تصديقها العقل السليم بالإضافة إلى ما عرف عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولأنها تنافي ما رواه الثقات من الأخبار الكثيرة في براءته من دم عثمان ولو اردنا أن نستقصي ما جاء من الروايات التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك إلى كتيب مخصوص فنجتزئ عنها بما يأتي

روى ابن عساکر عن طاوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت ولا قتلت ولكني غلبت : وروي عن قيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل يقول : اللهم اني أبرأ إليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وأنكرت نفسي وجاؤني للبيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان اباع قوماً قتلوا رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن تستحي منه للملائكة : واني لاستحيي من الله ان اباع وعثمان قتيل في الارض لم يدفن بعد فانصرفوا فلما دفن رجوع الناس يساً ونني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه ثم جاءت عزمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكانما صدع قلبي : واخرج

من طرق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت في المسجد فاذا رجل في ظلة النساء محبتي سيفه عليه عمامة سوداء فاذا علي قال ما صنع بالرجل ؟ قلت قتل . قال تباً لكم آخر الدهر :

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك أيضاً ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاثم الا ان اشياعهم دفعوا الى هذه الفتنة بالعوامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون عليهم لا اعتقادهم بان عثمان مخطيء في بعض الامور التي اتاها وان كان هؤلاء يعتقد خطأه بشيء من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة بحجة على رضاهم وتحريض بعضهم عليه وكان أشدهم عليه طلحة بن عبيد الله وأهونهم الزبير<sup>(١)</sup> كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحقيقه من ان علياً

( ١ ) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر عثمان جاء بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير الى ما تأمرنا به قال فارساني الزبير الى عثمان فقال اقره السلام وقل يقول لك اخوك ان بني عمرو بن عوف جاؤوني ووعدوني ان يأتوني ثم يصيروا الى ما امرتهم به فان شئت ان آتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيبني ما يصيب أحدهم فعلت وان شئت انتظرت ميعاد بني عمرو فأدفع بهم عنك فعلت قال فدخلت عليه ( يعني على عثمان ) فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكن مغلوة ووجدت في الدار الحسن بن علي وابن عمر وابا هريرة وسعيد بن العاص ومروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير . فأبلغت عثمان رسالة الزبير . فقال الله اكبر الحمد لله الذي عصم اخي قل له انك ان تات الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك حرمة رجل وعناؤك عناء رجل ولكن انتظر ميعاد بني عمرو بن عوف فعمسى الله ان يدفع بك . قال فقام ابو هريرة فقال : ايها الناس انقد سمعت أذناي رسول الله يقول تكون بعدي فتن واحداث : فقلت وابن النجاء منها يا رسول الله قال الامير وحزبه : و اشار الى عثمان . فقال القوم انذن لنا فلنقاتل فقد امكنتنا

أرأفهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر ( ما دون القتل ) بذلك عليه ما نقله في العقد عن أبي رافع قال . قال زيد بن ثابت رأيت عليك مضطجعاً في المسجد فقلت . أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان . فجلس ثم قال والله ما أمرتهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأتيت عثمان فآخبرته فقال

وحرَّق قيس علىَّ البلا د حتى إذا اضطربت أحجما  
وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة أو لم يشهدوا منهم من سكت ومنهم من حرَّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من التأثيرين عليه بما دون القتل حتى إذا قتل استعظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استعظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس . فقد أخرج ابن عساکر من طرق عن ابن عباس انه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء : وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان ابن عباس يقول لينلبن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول ( ومن قُتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً ) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان . وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قفل من غزاته في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم المن قتلته

البصائر . فقال ( اي عثمان ) عزمت على احد كانت لي عليه طاعة ألا يقاتل . قال فبادر الذين قتلوا عثمان ميماد بني عمرو بن عوف فقتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أهون على عثمان من غيره وان قيل انه من المنكرين على عثمان

وشتامه . اللهم انا كنا نعاتبه ويماتبنا فاتخذوا ذلك سلباً الى الفتنة اللهم لا تمهم الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : بفعلهم في عثمان ورب الكعبة

بقى ان يقال ان عثمان رضي الله عنه هو الذي جرأ القوم على القيام عليه ثم قتله باصراره على ما أنكروه عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب الخلافة تأنيباً بعد ان رأى ما رأى من الشر في وجوه القوم : فاما الامر الثاني فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريبه بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فيها ما تاب عنه ومنها ما لا يواخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كله اوجله مما يعتذر عنه : اما افضاؤه الى بني أمية بأموره دون غيرهم من أهل الشورى والسابقين واستئثارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونهم . فهو الامر الذي اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبته عقلاء المسلمين ، خوف اضطباغ الدولة بالصبغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر . ويدلك عليه كثرة ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطانته من الامويين ومع تأكد عثمان من عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك النفر من أهله وعشيرته وان اكثر ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستئثارهم بالامر الذي لم يكن لهم خاصة بل هو لكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد كان حريصاً على ان لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتصم الأمة فيهم وليس لهذا الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الا احد امرين : اما لأن قومه استلنوا جانبهم واستضعفوه فغلبوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر للسته

ووقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع يجرّ الى الاختلاف عليه والكيد له نخشى ان هو انفرد عن قومه وقاطع أهله وعشيرته ان يتوَّب عليه عمال الامصار فلا يجد دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل التوثين عليه فاستمسك بذوي قرابته وولّاهم على الامصار فلما كثر الارجاف بهم والطعن عليهم ورغب اليه الناس في عزلهم زاد به الفاق من جهة ما كان يخافه من الشك في الشيع فولى شكايهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم اثره انكرها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الثائرون عليه بتلك الاحداث الى خاومه تخالفاً من سلطان أهله وكانت الاثره هي السبب الأول في استفحال امر الفتنة التي لما استعرت نارها ؛ واشتد اوارها ، اصبح اطفاؤها خارجاً عن طوق كبار الصحابة ، وقادة الناس ، وربما ندموا حينذاك على ما تقدم ، ولات ساعة مندم ، أخرج ابن عساكر عن الازواعي انه قال : قيل لابي بن أبي طالب أفقتل عثمان منافقاً ؟ قال لا ولكنه وبى فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل سيرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا أو خبطتنا فيما شاء الله : هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب افتراق القوم واتقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جعل عمر الشورى الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فقتلهم اليها وصار له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقي في أنفسهم ما بقي ثم ما زالت تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . ومعظم احزابهم . حتى انفجر بركان الاحزاب ، وطم ذلك العباب ، فافضى الى التغالب لعدم تقيد الامر بالشورى الصحيحة منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين

هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد علفت على كل فصل منها ما رأيته من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحجي واستقصائي واني استغفر الله مما اخطأ به ظني ، وسبق اليه قلبي ، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الحدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب ، والا فردود علي خطأي لاني مؤرخ لاجد لي فيطلب مني البرهان ، بأكثر مما توحيته من البيان ، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون عمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علفته على اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم على شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود على مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بينه وبين خلقه يأخذها من يشاء ويعفو عن من يشاء وليس أضل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحل وهذا حرم وهذا يماقب وهذا يثاب وفاتها ان ما تعلق بحقوق الله فلاه واما ما تعلق بالمسلمين فالمسلمين وليس لهم ان يحكموا على شخص يقول ربي الله الا بالخطأ اذا اخطأ وبالصواب اذا اصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم على هذا بالكفر وهذا بالايان مع نبوت انهم جميعاً من الموحدين فذلك محض اقتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع على السرائر ويعلم ما تكنه الصدور . وانما اصناع تاريخ هذه الامة المملوء بالعبء لاسيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم أن زيدا كفر وعمرأ فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين



عمل لا تعلق له بالدين لانه لاحظ لهم من الحياة الدنيا قط  
نم ان نمثل هذه الاحكام والمباحث اتصالا بالامور السياسية والاعمال  
الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم  
السياسية والاجتماعية ومن منهم المواءم ومن منهم غير المواءم ولكن أين  
من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم  
وبينهم الدين فتقيدوا بايراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم  
بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة  
والرواة من التابعين ومن أتى بعدهم لم يضمنوا شيئا من مخبئات التاريخ واخبار  
الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يذكر  
عن غيرهم ولم يجرأ على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا  
ايضاً الى وضع الاخبار واختلافها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة  
والصالحين المحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاقتها وزعموا ان  
من الادب ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث  
فيها وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بلزوم تحييصها والتدقيق فيها  
هذا واذ قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا  
ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضي الله عنه وما تأتى عن حادثه العظيم  
من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفصل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه  
واعذار المعتدلين من ارباب النحل عنه فنقول

ان أول وهن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة وأول ما فرق  
المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضي الله عنه والنكير  
عليه بحق او بغير حق فان الفتنة التي ثارت أثارها يومئذ امر متوقع الحصول في

الدول التي تقوم على اساس الحرية والأثم التي تنشأ على الانطلاق عن قيود الاستعباد لارادة الزعماء عند أول صدمة تصيبها من صدمات السياسة فما بالك بتلك الأئمة القريبة عهد بصاحب ذريعتها صلى الله عليه وسلم الذي يقول «استقيموا لقريش ما استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أيدوا خضراءهم» <sup>(١)</sup> إلا أن الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غلبوا على الخليفة فخافوا ان يغلبوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الاولى فناروا ثورتهم على عثمان رضي الله عنه فطالبوه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأئمة فأبى فقتلوه ولو أصرروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر الفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يخشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت وعثمان مقتول

قتل عثمان فاقرقت الامة بآدى بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساكر عن ميمون ابن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الاولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحزبية (فأما) شيعة عثمان فاهل الشام وأهل البصرة. وقال أهل الشام ليس أحد اولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقرباته ولا أقوى على ذلك من معاوية. وقال أهل البصرة

ليس احد اولى بطلب دم عثمان الا طلحة والزبير لانهما من أهل الشورى (وامّا) شيعة علي فهم أهل الكوفة (وامّا) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا وكانوا في المنازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وامرهم واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم وامرهم واحد ليس بينكم اختلاف وقدمنا عليكم وانتم مختلفون . فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً . وكان اولى بالعدل واصحابه . وبعضكم يقول كان عليّ اولى بالحق واصحابه : كلهم ثقة وعندنا مصدق فنحن لا نتبرأ منهما ولا نعلنهما ، ولا نشهد عليهما ، وزججنا امرهما الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما (وامّا) من لزم الجماعة فمنهم سعد بن ابي وقاص وأبو أيوب الانصاري . واسامة بن زيد . وحبيب ابن مسلمة الفهري . وصهيب بن سنان . ومحمد بن مسلمة في عشرة آلاف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١) عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان وزجوا لهم ونخاف عليهم (وامّا) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم خلطوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم .

وأنت ترى ان هذه الفرق لا تعد الا احزاباً سياسية أو هي عين الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب تمت بعد ذلك وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها منتحل في الدين بعد ان كان مبدأ أمرها سياسياً لمحض النزاع على الخلافة والتحقيق هل كان عثمان بعمله ظالماً يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او غيرها سنة الكون التابعة لمجرى الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاقها

كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق

هذا من جهة ما أتجه حادث عثمان من الانقسام بين الأمة واما من جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تمهد للأمويين بقتل عثمان وقيام طلحة والزبير لمخالبة علي ومنازحته سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم عثمان وصدق ما أنبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدهم اذا صاروا الى التغلب فطمح الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومقابلته على الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة القلب وهدمهم اساس الشورى والانتخاب واستئثارهم بالملك بقوة الارهاب وسطوة الغالبين فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة الشرعية والحكومة الديموقراطية في الاسلام وبذر في بيوت الملك والخلافة بذور الحكم المطلق فانبثت في قصور الجبارين نبات العقم الذي سموا به عقول الأمة واجسامها وأماوا به شعورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء ، والاستخذاء لارباب السطوة ، والرضا بتحمل الظلم والهوان ، لايرضاها لنفسه الحيوان بله الانسان ، وقد انكفأت جيوش المغرب لهذا المهد على ممالك الاسلام واخذت المسلمين الصيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رائح البوار المتوقع اعتماداً على زعمائهم ، واستسلاماً لامرائهم ، الذين انغمسوا في حمأة الشهوات ، وتربوا في سجون القصور ، ووراء الجدران الشاهقة ، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا ارهاب الأمة وقتل عواصف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد وحرمانهم من كل علم نافع ، ومن كل حق ناصع ، من حقوق السيطرة التي خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة مالية

تدفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجهل بكلكله ، وتمكن منها العدو بقوة وعلمه ، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه فيطلق لرعيته منهم عنان الحرية ويأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد الدولة وسلوك سبيل النجاة بمجاراة الامم الغربية والحكومات الشورية الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة المليية والشعور الانساني يصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد جعلت الشعوب المسيحية تترامى على الموت ويستهنون ألف منهم بالحياة ويخاطرون بالنفس والمال توصلاً إليها وتهافتاً عليها : وليت شعري هل من الحرص على الحياة ان يحبي الانسان ذليلاً مهاناً مضموم الجانب مسلوب الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة العروش من الامراء ، مثل ذلك الاستخذاء ، ولا يشعرون بما يشعر به غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور الامراء الى دور تنبعث عنها أشعة العلم والعدل بعد ان كانت هياكل للظلم ومواقف لنيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط لياً كل اخضرأ واليابسة ويأتي على المال والولد ويذهب بكل اصول المجد والقوة والحياة : فاللهم انا نعوذ بك من الخذلان ، ونسألك ان تلهم المسلم رشده لي طرح عنه رداء الهوان ، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة القاهرة والملك المطاق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقد كل بواعث الحياة .

### ﴿ باب ﴾

(مارني به عثمان)

أكثر الشعراء بعد قتل عثمان من رثائه فن ذلك ما رثاه به حسان بن ثابت

أترككم غزوة الدروب وراءكم      وغزوة نونا عند قبر محمد  
فلبئس مذي المسلمين هديتم      ولبئس أمر الفاجر المتعمد  
في آيات .      وله أيضاً

إن تمس داربن آروى منه خاوية      باب صريع وباب محرق خرب  
فقد يصادف بانغي الخير حاجته      فيها ويهوى إليها الذكر والحسب  
يا أيها الناس أبدوا ذات أنفسكم      لا يستوي الصدق عند الله والكذب  
قوموا بحق ملك الناس تعترفوا      بغارة عصب من خلفها عصب  
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم      مستلماً قد بدا في وجهه الفضب  
وله غير هذا أشعار كثيرة في رثاء عثمان . ومن رثاه أيضاً كعب بن مالك الانصاري وله في رثائه آيات طويلة منها

يا للرجال للبك المخطوف      ولدمعك المترقق المنزوف  
ويح لأمر قد أتاني رائع      هده الجبال فاقضت برجوف  
قتل الخليفة كان أمراً مفظماً      قامت لذاك بلية التخوف

وقال الوليد بن عقبة بن أبي معيط

ألا إن خير الناس بعد ثلاثة      قتل التجبي الذي جاء من مصر  
في آيات      وقال الحباب بن يزيد المجاشمي

لعمري إليك فلا تجزعن      لقد ذهب الخير إلا قليلا  
لقد سغه الناس في دينهم      وخلي ابن عفان شراً طويلاً  
أعاذل كل امرء هالك      فسيري إلى الله سيراً جميلاً

﴿ خطبة ابنته عائشة بعد قتله ﴾

قالت بعد أن حمدت الله وأثنت عليه : يا ثارات عثمان أنا لله وأنا

إليه راجعون أُفئدت نفسه ؛ وطل دمه في حرم رسول الله (ص) ومنع من دفنه اللهم ولو يشاء لامتنع ووجد من الله عز وجل حاكماً . ومن المسلمين ناصراً . ومن المهاجرين شاهداً . حتى يفيء الى الحق من صدر عنه . أو تطيح هامات . وتفرى غلاصم . وتخاض دماء ولكن استوحش مما أنستم به . واستوخم ما استمرأتموه . يا من استحل حرم الله ورسوله واستباح حماءه . لقد كره عثمان ما أقدمتم عليه . ولقد تقمتم عليه أقل مما أتيتم اليه . فراجع فلم تراجعوه ، واستقال فلم تقيلوه ،

رحمة الله عليك يا أبتاه احتسبت نفسك . وصبرت لامر ربك حتى لحقت به وهؤلاء الآن قد ظهر منهم تراوض الباطل واذكاه الشنآن . وكوامن الاحقاد . وادراك الاحن والواتار . وبذلك وشيكا كان كيدهم وتبغيمهم : وسمى بعضهم بـ **بعض** . فما أقلوا عاراً . ولا استمتبوا مذنباً . حتى اتخذوا ذلك سبباً الى سفك الدماء . واباحة الحمى وجملوا سبيلاً الى البأساء والغنى : فهل علنت كلمتكم وظهرت حسكتكم إذ ابن الخطاب قائم على رؤسكم مائل في عرصاتكم يرعد ويبرق بارعاً بكم . يقمعكم غير حذر من تراجعكم الاماني بينكم . وهلاً تقمتم عليه عوداً وبدأً اذ ملك ويملك عليكم من ليس منكم بالخلق اللين والجسم الفصيل ( كذا في الاصل ) يسمي عليكم وينصب لكم لا تنكرون ذلك منه خوفاً من سطوته ؛ وحذراً من شدته ، ان يهتف بكم متفسوراً ، او يصرخ بكم متعذوراً . إن قال صدقتم قلته ، وان سأل بذاتم سألته . يحكم في رقابكم واموالكم كأنكم عجايز صلع واماء قصم ، فبدأ مفتلاً لابن أبي قحافة بارت نبيلكم على بعد رحمه وضيق يده ، وقلة عدده ، فوق الله شرها زعم لله رده ما أعرفه ما صنع . أولم

يخصم الانصار بقرى ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذافة . يتمايل بكم يمينا  
وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمهر وجلكم ممتحنا ، لكم . ومعتزفا اخطاركم ،  
وهل تسمو هممكم الى منازعته . ولولا نيك لكان قسمه خسيسا ، وسعيه  
تميسا ، لكن بدأ بالرأي وثني بالقضاء . وثلاث بالشورى . ثم غدا ساصرا مسلطا  
درته على عاتقه فتطاطأتم له تطاطؤ الحق . ووليتموه اذ باركم حتى علا اكتافكم  
فلم يزل ينغى بكم في كل مرتع . ويشدد منكم على كل غنقى . لا ينبعث لكم  
هتاف . ولا ياتى تلقى لكم شهاب . يهجم عليكم بالسراء ، ويتورط بالحوباء ،  
عرفكم او نكرتم لا تألمون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم  
واليكم في موقعة من العيش عرقها وشيخ ، وفرعها عميم ، وظلها ظليل . تتناولون  
من كشب ثمارها أنى شئتم رغدا . وحلبت عليكم عشار الارض دررا .  
واستمرأتم اكلكم من فوقكم ومن تحت أرجلكم من خصب غدق وامق  
شرق . تنامون في الخفض وتستلينون الدعة . ومقيم زبرجة الدنيا وحرجهاء ،  
واستحليتم غضارتها ونفرتها ، وظننتم ان ذلك سيايتكم من كشب عفوا ،  
ويتحلب عليكم رسلا ، فانتضيت سيوفكم ، وكسرت جفونكم ، وقد أبى  
الله ان تشام سيوف جرأت بنيا وظلما . ونسيتم قول الله عز وجل ( ان  
الانسان خاق هلوغا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ) فلا يهنتكم  
الظفر . ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على  
سيتين ، فاقبثوا على الفرز ارجلكم فقد ضللتكم هداكم في المتيهة الخرقاء كما  
اضل ادحية الحسل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عبايد وقد نازعتكم  
الرجال . واعتزنت عليكم الامور . وساورتكم الحروب بالليوث . وقارعتكم  
الايام بالجيوش . وحي عليكم الوطيس . فيوما تدعون من لا يجيب ويوما



تجيبون من لا يدعو . وقد بسط باسطكم كلتا يديه يرى انهما في سبيل الله  
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزوعن الطلى والكواهل كما  
يتنف التثوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اه<sup>(١)</sup>

### ( ١ ) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قولها طل دمه اي سفك وهدر . وقولها حتى بنى الخ اي حتى يرجع اليه من ضل  
أو نحير . وقولها أو تطيح هامات اي تطير رؤوس . وتفرى غلاصم اي تقطع حناجر  
واستوخم ما استمر أنموه اي ما استطبتموه ويقال للسكلا الطيب مري غير وخيم .  
تراوض الباطل اي تجاذبه . واذكاء الشنائن من اذكي الناس أسمرها والشنائن البغض .  
كوا من الاحقاد خفيها . ادراك الاحن والادوار اي العداوة والثأر . وشيكا كان  
كيدم اي سريعاً . وجعلوا سبيلا الى الباساء والعنت اي الى الشدائد والفساد .  
علنت اي ظهرت . حسكتكم . الحسك نبات شائك وهو ايضاً العداوة والحقد . مائل  
في عرصانكم المائل القائم والمرصات جمع عرصة وهي كل بقعة بين الدور واسعة  
ليس فيها بناء . يمعكم اي يضربكم بالقمعة وهي عصا من خشب . متفسوراً أي  
متعزلاً . متعذوراً اي ناجحاً . عجائز صاع اي عجزة عن الحرب . واماء قصع اي  
بطيئات . غدا سامراً مسلطاً درته الخ تريد انه كان لشدة عليهم يسهر الليل وعصاه  
على كفه لمراقبة الناس . والحقة الناقة الرباعية . ينق بكم في كل مرتع اي يصيح  
بكم في كل مكان والمرتع موضع الرعي او الخصب . لا ينبعث لكم هتاف اي لا يخرج  
لكم صوت . ولا يأتلق لكم شهاب اي لا يلعب ولا يظهر . يتورط بالحوباء التورط  
الوقوع والحوباء النفس اي يقع بكم ضرباً وشتماً كيف شاء فلا تجسرون على التكلم .  
في موفقة من العيش عرقها وشيخ الخ اي في موقعة متشابهة العروق وهو كناية عن  
السعة والراحة والتمتع بطيب العيش . تتناولون من كتب اي من قرب . وحلبت  
عليكم عشار الارض درراً العشار النوق المنسوجة وامله كناية عن اقبال الحدير عليهم  
وخصب الارض لهم . غدق وامن شرق هكذا بالاصل ولا نفهم . ومقتم زبرجة الدنيا  
وحرجتها اي احببتم زينة الدنيا والحرج محركة مجتمعة الشجر او الغيضة . ان تشام  
سيوف اي تسل . الفرز ما اطمان من الارض والتمية الارض المضلة . والحرقاء  
الواسعة . كما اضل ادحية الحسل (كذا) والعباديد الفرق . والرؤس تنزوعن الطلى اي  
تثب عن الاعناق . كما يتقف التثوم . التقف ضرب الشيء بالظفر والتثوم نوع من الشجر

## ﴿ خطبة زوجته نائلة بنت الفرافصة ﴾

( قالت بعد ان حمدت الله واثبت عليه ) عثمان ذو النورين قتل مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتيبي <sup>(١)</sup> . معاشر المؤمنة واهل الملة لا تستنكروا مقامي ، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرى <sup>(٢)</sup> عبرى <sup>(٣)</sup> رزئت جليلاً . وتدوقت <sup>(٤)</sup> ثكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ، من اصحاب رسول الله ( ص ) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والامة ، حين عرفوا له حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحدهم غير مدافع ، وخيرتهم غير منازع ، لا ينكر له حسن الغناء ، ولا عنه سماح النماء ، اذ وصل اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس ائمة الكفر حيث ركضوا ، فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فسلك بهم سبيل الهدى ، وبالزبي وصاحبيه اقتدى ؛ نخسناً للشيطان الى مدارحه ؛ مقصياً للعدوان الى مزاجره ، تنفث منه الطواغيت ؛ وترايل عنه المصاليات ؛ <sup>(٥)</sup> حتى امتد له الدين . واتصل له السبيل المستقيم . ولحق الكفر بالاطراف ، قليل الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ، ولا راي لاهله في تجهيز البعوث ، فاقام يمدكم بالرأي . ويمنعكم بالادنى

( ١ ) العتيبي الرجوع عن الاساءة الى ما يرضي العائب ( ٢ ) عطشى ( ٣ ) من العبرة وهو تردد البكاء في الصدر ( ٤ ) تدوقت اي زقت مرة بعد مرة والثلكل فقدان الحبيب ( ٥ ) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من مصاليات الرجال

يصفح عن سيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه . ويكافئكم  
بماله . ضعيف الانتصار منكم . قوي . المعونة لكم . فاستلتم عريكته  
حين منحكم محبته . وأجرركم أرسانكم <sup>(١)</sup> ، آمناً جراتكم وعدوانكم ،  
فأراهمكوه الحق اخوانا . وأراكموه الباطل شيطانا ، في عقب سيرة من  
رأيتموه فظاً . وعددتموه غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجذع  
يعاملكم الحبه ( كذا في الاصل ) ويتخونكم بالضرب . وكان والله أعلم  
بادابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضمايركم . وعرف اعلانكم  
وسرائركم . فحين فتمت سبطوه . وامنت بطشته . رأيتم ان الطرق قد  
انضمت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . ظننت ان الله يصلح عمل  
المفسدين فمدوتم عدوة الاعداء ، وشدتم شدة السفهاء ، على التقي النقي  
الخفيف بكتاب الله عز وجل لساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ، فسفكم  
دمه ، واتهمكم حرمه ، واستحلتم منه الحرم الرابع . حرمة الاسلام .  
وحرمة الخلافة . وحرمة الشهر الحرام . وحرمة البلد الحرام . فليعلمن  
الذين سحوا في امره . ودبوا <sup>(٢)</sup> في قتله ومنعونا من دفنه اللهم اني بئس  
لاظالمين بدلاً وانهم شر مكاناً وأضعف جنداً . لتتبدنكم الشبهات ،  
ولتفرقن بكم الطرقات ، ولتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط  
الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

(١) اي خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مساعدته وتركه التضيق  
عليهم ( فهدكم منه بالقمع ) هذه ضمه واذله والقمع والقهر والمعنى انه خوفكم  
منه بالقهر والغلبة وطاعتكم اياه على الجذع اي الهوان والاضمار ( ٢ ) دبوا مشوا  
على هيتهم

ابنتي رسول الله (ص) وصاحب المريد<sup>(١)</sup> ورومة . هيهات والله ما مثله  
بوجود ، ولا مثل فعله بمعدود ، ياهؤلاء انكم في فتنة عمياء صماء طباق  
السما ممتدة الحران<sup>(٢)</sup> شوهاء العيان في كثير من الامر . قد توزع كل ذي  
حق حقه . ويئس من كل خير خير أهله . فلهوات الشرفاغرة<sup>(٣)</sup> وانياب  
السوء كاشرة . وعيون الباطل خُزِر<sup>(٤)</sup> واهلوه شُزِر<sup>(٥)</sup> ولئن نكرتم أمر عثمان .  
وبشعتم الدعة<sup>(٦)</sup> لتنكرن غير ذلك من غيره حين لا ينفعكم عتاب ، ولا يسمع  
منكم استعتاب ،

ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم  
اشهد اه :

### — باب —

﴿ ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه ﴾

(وما قاله بعض الصحابة وأهل السنة)

رأيت كيف ان الصحابة أكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا وقتلته ظالمين  
فنهض للطلب بدمه طالحة والزير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر  
علي قتله ولعن قاتليه ونزید هنا ما قاله بعض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد  
أحد العشرة قال . لو ان أحداً انقض للذي صنعتموه بعثمان لكان محقوقاً  
ان ينقض (اخرجه البخاري) وعن عبد الله بن سلام قال . لقد فتح الناس

(١) المريد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العنق

(٣) اللهاة اللحم المشرقة على الحلق وفاغرة من فرفوفه وانفتح (٤) الخزر

النظر بلحظ العين (٥) الشزير الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش

على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفاق عنهم الى قيام الساعة » اخرجه ابو عمر « وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لرموا بالحجارة من السماء ( اخرجه الحاكم ) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة وكلهم يجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهد هذه لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما انكر على عثمان رضي الله عنه احداث يؤخذ عليها والمتكلمين في براءة عثمان وتعدي قاتليه كلام طويل وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطال بهذا الصدد في الملل والنحل وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بني المحاربين لعثمان وانه ليس في عمله ما يستوجب القتل ولجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن عثمان « منهم » حافظ الحجاز المحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه « الرياض النضرة في فضائل العشرة » رد فيه على من قال بصحة الاحداث التي نسبت الى عثمان « ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان » (١) استوفى فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار عنه من تلك الاحداث فاحييت ان اتقل هذا الفصل هنا برمته اتماماً للفائدة قال

اعلم رحمك الله ان الرافضة والملحدة قد طعنوا على عثمان وتعلقوا عليه باشياء فعلها لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول ( فان قيل ) فان ابن مسعود أنكر على عثمان في أمر المصاحف ونحريتها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في الفضل والمرتبة فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قراءتنا خير من قرأتك فأزال عثمان هذا وجههم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

( ١ ) هذان الكتابان موجودان بالكتبخانة الخديوية المصرية وهما بخط اليد

ثابت أمر المصاحف ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طعناً على من قبله من الصحابة وقد روى ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان : ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان كان مصيباً فيما فعل ( فان قيل ) انه اعتدى بتولية الوليد بن عقبة وانه سكر فضلى بهم الحجر ركعتين ثم التفت فقال ازيكم : فالجواب : انه قد ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة ففسق فأزل الله ( ان جاءكم فاساق ببناء ) الآية فليس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولى عمر بن الخطاب قدامة بن مظعون البحرى فشرب الخمر متأولاً فجلبه عمر وقدامة بدرى من اولى السابقة والفضل وكذلك عثمان وولى علي المختار بن ابي عبيد المدائنى قاتاه بصره فقال هذه من اجور المومسات : فقال علي ( رض ) قاتله الله لوشق عن قلبه لو وجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فاخذ المختار المال ولحق بما واهى . وكان علي يلقى من ولاته وعماله الامر الشديد فكان يقول وليت فلانا فاخذ المال ووليت فلانا فخاني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب الامة ( فان قيل ) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر انعام عثمان الصلاة بمنى وانه صلى اربعا : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذاك رأى رأيتة ثم لو كان فعله خلاف الحق لما تبعاه ووافقاه فليلهما في ذلك فقالا الخلاف شر . وقد روى جماعة من الصحابة انعام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من الصحابة . والذي حمل عثمان على انعام الصلاة انه بلغه ان قوماً من الاعراب شهدوا الصلاة معه بمنى . فرجعوا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليتناها مع عثمان بمنى . فلاجل ذلك صلاها اربعا ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاشتباه . وكذلك فعل عمر في أمر الحج وان يجتمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامته على الاحرام حتى دخل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم ينكروا ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابوه على رأيه ( فان قيل ) انه اعطى من مال الصدقة ووفرا قرباءه فالجواب : ان عثمان أعلم من أنكر عليه والامام اذا رأى المصلحة في فعل شيء فعله فلا يكون انكاره من جهل المصلحة في ذلك حجة على من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون

فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة قلوبهم يوم الجمعة وترك الانصار لما رأى في ذلك من المصلحة حتى قالوا : تقسم غنائمنا في الناس وسيوفنا تقطر من دماءهم . وجعلوا ما رآه النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فله عثمان لان مال المؤلفة من الغنيمة فلا يلزم عثمان من انكار من انكر عليه الا ما لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيما فعل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ( فان قيل ) الذي اعطى رسول الله كان من الخمس قيل له لو كان من الخمس لما أنكرت الانصار ذلك ولما قالت غنائمنا . ولقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أعطيتهم من مال الله الا تراه استمال قلوبهم بقوله : الا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون برسول الله الى بيوتكم : قالوا رضينا . والحديث مشهور ( فان قيل ) ان عثمان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فان للامام ان يؤدب بعض رعيته عما يراه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام اقتص من نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر أدبار عيتهما بالاطم والدرة وأقادا من أنفسهما وذلك لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن رجل بخشبة فخرجه فوق قميصه وقال تعالى . فاقصص : فمما عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فاطمه فأنكر ذلك الناس فقال أبو بكر انه استحمني <sup>(١)</sup> فحمله فبلغني انه باعه . ثم قال له دونك فاستقد فمما عنه . وضرب عمر جارية لسعد بالدرة فساء ذلك سعدا فتأوله عمر الدرة وقال له اقتص فعنا ( فان قيل ) عثمان لم يتد من نفسه قيل له كيف ذلك وقد بذل من نفسه ما لم يبذله أحد خصوصاً يوم الدار فانه قال يا قوم ان وجدتم في كتاب الله ان تضرموا رجلي في قيد فضرموها وقد ذكرنا ان عماراً تقازف هو ورجل آخر فجدما عثمان حد القذف ( فان قيل ) اعطى عثمان من بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف تقبل هذا وعثمان من أكثر الناس مالاً وأكثرهم عطية ومعروفاً مع ان العصر لا يخلو من جهال يقولون ما لا يعلمون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً فقال له رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فغضب ثم قال ( رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من ذلك فصبر ) وقسم يوم حنين تبرأ فقال له رجل اعدل يا محمد . فقال له ( ويحك ومن يعدل اذا لم اعدل ) فهذا رسول الله كان يلقي من

الجهل هذا فكيف عثمان (رض) (فان قيل) انه ولى اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر وغيرهم: قيل: فمن اين لكم هؤلاء لم يمدلوا ولئن جازلكم ادعاء التسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولى المغيرة البصرة فرمى بما لا يثبت . وولى ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولى قدامة البحرين فشرب الخمر متأولاً . وولى علي الاشر وأمره ظاهر وولى بن عصف فاخذ المال وهرب . فلم خصصتم عثمان بالطعن مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولى زيد ابن حارثة فطعن الناس فيه حتى قام خطيباً منكرأ عليهم فيما طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور . وانما طعن الناس على عثمان لئنه وحيائه وكثر في ايامه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة ( فان قيل ) فقد نفي أبا ذر الى الربرة فرداً : قيل لم يكن ذلك حقاً وانما كان ذلك نخبيراً له لانه كان كثير الخشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره فخير عثمان بعد استئذانه في الخروج من المدينة فاختر الربرة ليمد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فخرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية ( والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ) فقال معاوية هي في أهل الكتاب وقال أبو ذر هي فيهم وفيما فكتب معاوية الى عثمان في ذلك فكتب الى أبي ذر أن اقدم علي قال قدمت عليه فانشال علي الداس كأنهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة فخير فاختار نزول الربرة لما يلقى من الناس واجتماعهم عليه خفاف الافتتان بهم هذا هو الصحيح. فاما الرافضة فيضعون عليه أشياء لا أصل لها. فان جمل اشخاص أبي ذر من الشام وحبس بالمدينة طعناً على عثمان : قيل : الاثمة اذا خشوا النينة والاختلاف فليهم أن يبادروا الى حسمه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل أحاديث حدثوها الناس ومنعهم من الخروج ومنعهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً أن يئاسي بهم من لا علم له ولا ورع عنده فيتركب بذلك ما ليس له مع ان للامام أن يئني أقواماً اذا خاف الافتتان بهم . فقد روي ان عمر بن الخطاب نفي نصر بن حجاج لما خاف أن يفتتن به النساء لحسن صورته وقصته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خمر فأشربها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونفي علي (رض) النعمان عن ملا من الصحابة ونفي حسان أيضاً والله أعلم ( فان قيل ) ان جماعة واقفوا على حصره وقتله فقد روي أن حذيفة وعمارا قالا



قتلناه كافرين وان طلحة فيمن حضره وان علياً أمان على قتله وان الناس خذلوهم وأسأموه الى غير ذلك من الامور : قيل : هذا لا يصح عن حذيفة<sup>(١)</sup> وانما المنقول عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام اراضية وان قتل ذلك فلانه لا يخلو أحد من الصحابة من حاسد ومن ينفذه فكيف بعثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال والطعن على عثمان طعن على من تقدمه . وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجبل اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى . وأما علي فانه قال غير مرة . اللهم اني أبرأ اليك من دم عثمان . وقال والله ما قتلت عثمان ولا مالأت على قتله . ولما بلغه قتله قال . اللهم اني لم أرض بقتله ولم آمر به . وقال فيه كان عثمان : من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين : وسئلت عائشة عن عثمان فقالت : قتل مظلوماً امن الله قاتله افاد الله من ابن أبي بكر وساق الله الى أغر بني نعيم هواناً وامراق الله دماء بني بديل وساق الله الى الاشتر سهماً من سهامه : فوالله ما من النوم أحد الا أصابته دعوتها . وأما ترك الصحابة الانكار على من حصره فلقد ناضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يبلغ الى قتله وانما ظنوا أنها تكون معتبة . ومع ذلك فان عثمان كان يعزم عليهم ليكفوا عن القتال ولقد أنكروا وبالغوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة والمغيرة والزبير وابن عامر وحمل الحسن بن علي يومئذ جريحاً ولبس ابن الزبير الدرع مرتين رضي الله عنهم : وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار لسيبمائة رجل منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوه حتى أخرجوه من المدينة : وأما طلحة فانه اصرف ولم يكن فيمن حصره كيف وهو يابن قاتله مع عائشة صباحاً ومساءً وكان هو والزبير وعائشة ومعاوية يطلبون بدمه فكيف يعينون عليه ويطلبون بدمه هذا خلف . ومع هذا فينبغي الكف عما ذكر بين الصحابة والاستغفار لهم والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تباع الاثياء انما يذكر محاسنهم التي مدحوا عليها ويمسك عما سواه ( فان قيل ) ان عثمان حمي الحمى ومنع منه الناس قيل روي ان المصريين جاؤا الى عثمان فقالوا . ادع بالمصحف فدعا به ففتحوا صورة

(١) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الراضية قالوا انه حذيفة فيكون ذلك اثبات ظاهر منهم وتحريف مقصود لان حذيفة من السابقين بتولي عثمان ومن لمن قاتله كما رأيته فيما سبق من هذا الكتاب

يونس وقرأ هذه الآية ( قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً ) الآية فقالوا له رأييت ما سميت من الحمى الله أذن لك أم على الله تهتري : فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحمى فقد حمى الأئمة قبلي لال الصدقة فلما زادت ابل الصدقة زدت في الحمى فجعلوا لا يأخذونه بأية الا قال نزلت في كذا وكذا حتى أخذ عليهم ان لا يشقوا عصا المسلمين فأقبلوا راجعين الى بلادهم راضين فرأوا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجعوا اليه فقال اني لم آمر به ولا شعرت به فخصروه باغين عليه ظالمين له وقد حمى النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخضعات لغيل المسلمين وقال البخاري . بلغنا ان النبي عليه السلام حمى النقيع وحمى عمر السرف والر بذة واستعمل على الحمى مولى له يدعى هنياً فلم يثبت على عثمان ذنب ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وانتهاك الحرم وشق العصا وتهريق الجماعة ولكن الله اكرمه بالشهادة والحقه بالنبي عليه السلام وصاحبيه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلع الفميص وحظي قاتلوه بالخزي واللعة وانتهاك حرمة المدينة في الشهر الحرام ( فان قيل ) فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر فتنة تكون بعده وقال في عثمان فاتبعوا هذا واصحابه فانهم على هدى فاخبرنا من اصحابه : قيل اصحابه اصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوارة والانجيل الذين من احبهم سعد ومن ابغضهم شقي مثل علي بن أبي طالب وطليحة والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة ممن كان في وقتهم فانهم كلهم كانوا على هدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم انكر قتله وكلهم استعظم ما جرى على عثمان وشهدوا على قتلته انهم في الدار وهم الذين تجمعوا والباو عليه مثل عبد الله ابن سبأ واصحابه الذين اسقاهم الله بقتله حسداً منهم له وبغياً عليه وارادة الفتنة وان بوقعوا الضماني بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما سبق عليهم من الشقاء في الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الا ايم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه وبذلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتال وقال اني أحب ان التي الله سالماً مظلوماً ولو أذن لهم لغاتوا عنه قال . ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من المهاجرين والانصار وابنائهم فقالوا يا أمير المؤمنين خلّ بيننا وبينهم . فزرم عليهم ان يقاتلوا ( فان قيل ) فقد علموا انه مظلوم وقد أشرف على الهلاك فكان ينبغي عليهم ان يقاتلوا عنه وينصروه وان كان قد منعهم : قيل : ان النوم كانوا أهل طاعة لامامهم وقد وقفهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب

عليهم من الانكار بقلوبهم وألسنتهم وعرضهم لنصرته على حسب طاقتهم فلما منهم من نصرته علموا ان الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيما رآه عثمان ( فان قيل ) فلم منهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم ان قتالهم عنه نهى عن المنكر واقامته حق يقيمونه : فالجواب : ان منعه اياهم يحتمل وجوها كلها محموده : احداها : علمه بانه مقتول مظلوم لا شك فيه لان النبي عليه السلام قد أعلمه انه يقتل مظلوماً وأمره بالصبر : فقال اصبر : فلما أحاطوا به بتحقيق انه مقتول وان الذي قاله النبي عليه السلام له حق لا بد ان يكون ثم علم انه قد وعد من نفسه الصبر فصبر كما وعد وكان عنده من طاب الانتصار لنفسه والذب عنها فاذا رضي فليس هذا بصابر اذ وعده من نفسه الصبر : الوجه الثاني : انه كان قد علم ان في الصحابة قلة عدد وان الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو اذن لهم بالقتال لم يأمن ان يتاف من أصحاب النبي عليه السلام بسببه فوقاهم بنفسه اشفاقاً منه عليهم لأنه راع عليهم والراعى يجب عليه ان يحفظ رعيته بكل ما أمكنه ومع ذلك فقد علم انه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : انه لما علم انها فتنة وان الفتنة اذا سلَّ فيها السيف لم يؤمن ان يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختار لأصحابه أن يسلموا السيف في الفتنة اشفاقاً عليهم من تهم نذهب فيها الاموال وتهتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا : ووجه رابع : وهو انه يحتمل ان يكون صبر عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من ظلمه وخاف أمره وسفك دمه بغير حق لان المؤمنين شهداء الله في ارضه ومع ذلك فلم يحب أن يهراق بسببه دم مسلم ولا يخلف النبي صلى الله عليه وسلم في امته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موقفاً معذوراً رشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشقي قاتله وخاذله والله أعلم اهـ

### ﴿ ما قاله المعتزلة ﴾

وللمعتزلة ايضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان بلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد اورد ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا اتماماً للأئدة قال ابن ابي الحديد عند شرحه الكلام قاله

عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمجاراته أهل الشام  
ويجب ان نقول ههنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى  
في كتاب الشافي في هذا المعنى فتقول . ان قاضي القضاة قال في المعنى قول الكلام  
في تفصيل هذه الاحداث كلاما مجملا معناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب  
توليّه اما على القطع واما على الظن فغير جائز ان يدل فيه عن هذه الطريقة الا بامر  
متيقن يقتضي الدول عنها .

ثم استطرد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتعظيمه وحمل ما  
نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي  
توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر  
بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا  
المعنى الى ان قال

وقد طعن الطعانون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن نقدم على  
تلك المطاعن كلاما مجملا يبين بطلانها على الجملة ثم نتكلم على تفصيلها وذلك ان  
شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعنا على الحقيقة لوجب  
من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله ان يطلب المسلمون رجلا ينصب للإمامة  
وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كونه . فانه لا خلاف انه متى ظهر من الامام  
ما يوجب خلعه ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواء قلنا علمنا ان طلبهم لاقامة  
امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والتمكن قائم . علمنا بطلان ما أضيف اليه  
من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يتمكنوا من ذلك لان المتعالم من حالهم  
انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصا  
والخصوص يدعون ان الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراءة منه . ومعلوم  
من هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الايام التي حوشر فيها بل كانت  
تحصل من قبل حالا بعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين  
الانكار عليه ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة اولى بذلك من الواردين  
من البلاد لان أهل العلم والتفضل بانكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على  
طريقهم ان يحصل البراءة والخلع من اول الوقت الذي حصل منه ما اوجب

ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم ينته الى حد الا وينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكهم عن ذلك اذا تيقنوا الاحداث منه يوجب نسبة الجميع الى الخطا والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان عملهم بذلك انما حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جملة الاحداث التي يذكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها أو جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتملقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من حديث الكتاب النافذ الى ابن ابي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يفعلوا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فليس يحلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذا ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يحز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جائز على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جملة أهل الاجماع عثمان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع بان يقال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعثمان ومن معه من الانصار . انذن لنا بنصرك . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقيون ممنعون منتظرون انتظاراً لزوال العارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعالم من حالهم ذلك . قال ثم ذكر ما روي من انفاذ امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عثمان لاهما على وصول القوم اليه ظنا منه انهما قصرا وذكر ان اصحاب الحديث يروون عن النبي « ص » انه قال : سيكون فتنه واختلاف وان عثمان واصحابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها . قتل والله مظلوما . قال ولا يمنع ان يتعاق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الآحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما يثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وصحة امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكره الا ويحتمل الوجه الصحيح . قال ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المنوطة به ويعمل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيبا وان انقضت الى عاقبة مذمومة اه

هذا ما نقله ابن ابي الحديد عن قاضي القضاة اجمالا فيما يتعلق بالدفع عن عثمان

وقد أورد بعده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا إيراد اعتراضه ومن أراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

﴿ في سبب القيام على عثمان ﴾

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانشقاق على عثمان افتتح الكلام بمقدمة صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تجني العرب وقيامهم على عثمان ولو أطل لا بدع في المقال ولكن تقيد بما تقيد به المؤرخون واليك ما قاله في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل للملّة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم وبين الأم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول صلى الله عليه وسلم والافتداء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قريش وأهل الحجاز ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم . واما سائر العرب من بني بكر بن وائل وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكندة ونعيم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك الصحبة بمكان الإقايلا منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لا أنفسهم مع ما يدين به فضلا ثم من تفضيل أهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من الذهول والدهش لامر النبوة وتردد الوحي ونزل الملائكة فلما انحصر ذلك العباب وتنوسي الحال بعض الشيء وذل العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية تنفض ووجدوا الرئاسة عليهم للجهاديين والانصار من قريش وسواهم فانغت نفوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهر ون الطعن في ولاته بالامصار والمؤاخذه لهم بالخطرات والاسبطاء عليهم في الطاعات والتجني بسؤال الاستبدال منهم والعزل ويفضون في النكير على عثمان وفشت المقالة في ذلك في اتباعهم وتنادوا بالظلم من الامراء في جهاتهم وانتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة فارتابوا لها وأقاضوا في عزل عثمان وحمله على عزل امرائه وبعث الى الامصار من يأتيه بصحيح الخبر:

ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة

التي قدمها قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

## ﴿ رأي لأحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرة صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد أفندي الزهراوي الحمصي رأيه في هذه الفتنة لما أعهد فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني حفظه الله ونفع بعلمه بالجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان في عهد عثمان وبسده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته العالية لما يلزم محي التاريخ الاطلاع عليه قال

## ﴿ ما جرى بين الصحابة ﴾

انّ الشيع التي قامت في أواخر الثلث الاول من القرن الاول قد غي على أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر « لا نخوض فيما جرى بين الصحابة » ثم آل الأمر حتى صار هذا القول مسطوراً فيما يعتقد المحمدي مع انّ هذه حادثة تاريخية لبست من العقائد في شيء . وعندي انه يضر الجهل بهذه الحادثة التي هي الحلقات الأولى لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني امها الصديق العزيز عن رأيي في هذا الأمر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأي غيرك مع رأيك الموفق . واني اذا كرر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح مجمل : لاجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره ﴿ العرب قبل بعثة النبي ﴾ (ص) ﴿ العرب قبل ظهور الرسول ﴾ (ص) ينقسمون بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و (٢) سكان ما عن يمينه مستقبلاً المشرق وهو اليمن . و (٣) سكان ما عن شماله . وهو الشام ( اي الشمال ) و (٤) سكان العراق العربي . و (٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .

من ثمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر ما عام على العرب من حيث انهم شعب واحد يتكلمون بلغة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من النحلة والعادة والحلة والمعيشة .

فالعرب الذين هم قطان الشام والعراق واليمن كانوا بما آثروا شيئاً من زخارف

الحياة وبما رغبوا من مجاورة الحواضر ذوات الاسواق الجامعة قد اتفوا سيطرة الملوك والرؤساء مهما كانت مظلمة . وقريب منهم . قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما ان الحجاز أبعد الديار العربية من الحواضر وأبعد الارض عن شره الملوك . وكان اليمن والحجاز سندان اسكان الشام والعراق اذا رأوا فيهما عن السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين اسكان الحجاز يلتمسون فيهما ما يشتهون من بعض اسباب النعيم .

فالحجاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجى فيه حماية دمار الشعب واسقاط سلطة الشعوب المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه ايام اعتلاء شأن الحرية التي تربي الرجال والنساء أفضل تربية . وان العاقل لا يستطيع ان لا يعجب بما كان في مكة التي شرفها الله تعالى من تأليف تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العرفية التي تتجلى في سماءها اتوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بهاها وهو حسير . وهذا من الاسباب في ان قريشا كانوا أرقى عرب الحجاز .

ولكن مع هذا كان ينقصهم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى ، وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاه غداً ، ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان للعلم والعمل ، فخير الله تعالى لهم هذا النقص اذ بعث فيهم منهم رسولا اصطفاه وعامه من الحكمة والمعارف العليا ما تركز به النفوس ، وتساعد به الشعوب ، ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا . وجعل الأمة العالمة هي العليا .

﴿ العرب في حياة الرسول ( ص ) بعد بعثته ﴾ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد انهم لا قبل لهم بتلقيها لانها من أفق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة ونأوا بجانبهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما بدا له من القول

وينبغي للمرء ان لا يتعجب ولا يسارع بهجو قريش الذين كانوا أرقى العرب فان كل غريب مستنكر بادي بدء . وقريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشمر به معنى الدين وليس مادعاهم اليه من تلك المعارف العليا بالذي يعقل بالدهشة بل لا بد فيها من النظر والتأمل . ولنا ان نلوهم على ما فعلوه من ابداء الرسول بالقول والقول . ولكن هذا العيب لم يسلم منه ( وبالإسف ) طائفة من طوائف الماضيين



والحاضرين . [ انظروا الى ما يتقوله المقلدون اليوم في المصلحين ] على ان قريشاً لم تخل من رجال حكماء ادركوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . أفلم يكن اولئك الذين نصرُوا هذه الحكمة الجديدة باديء بدء من افاضل الحكماء . ألم تكن قريش قبيلتهم . ألم يكن بطن مكة دراهم . ألم تكن تلك الارض ارض الحرية مهدم وظئرم وحاضتهم ؟

كان قريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عما في رحها من الارواح السامية فلما ظهرت لم تاق اليها بالا حتى عاينت مراقبها البديعة في العالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة العالية انشراح الصدر لنوال البشر كلهم « على قدر استعداد كل منهم » اسباب السعادة — على ضد رأي الذين يريدون حصرها في شعب مخصوص — ولذلك كانت دعوة هذا الرسول القرشي عامة لكل الشعوب فما لبث بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو مجاورهم من القبائل . وراسل الملوك والاقبال . وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهم هاجر بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المكين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة واشتد في اثناها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله . وبين انصار الماديات القديمة التي سنّها الآباء . فكانت الهجرة ألم وأحكم . وكانت هي باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب كلهم صيحة واحدة فاذا هم يتبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يأكل القوي الضعيف . ويهجم القريب على القريب . فما لبثوا حتى اجتمعت كلمتهم . واتحدت وجهتهم . ولانت منهم قسوة المتكبرين . واشتدت عزيمة المستضعفين . وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم بالعدل ، ويروقهم بالفضل . ينفذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيما بينهم تناؤه يرضون عما رضى . ويتقنون مما تقم . ان استغفرهم نفروا . وان صرفهم انصرفوا . ثم اذا شاء استصرخهم فاذا هم يلبون .

يعد هذا الذي ذكرناه تبديلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهى عنها . ومتحلياً بكل الحسن التي أمر بها ؟ هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده . أو حسد كان قد خالط فؤاده . أو حقد اقتضاه مزاجه . أو تهور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق

لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد . ورأى في كل الامور شديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر ، ولا من يأخذ الاموال بالقرم ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل ، ولا سارق ، ولا غاصب ، ولا غام ، ولا مفتاب ، ولا كذاب ، ولا مرتاب ولا ذي شهوة باطلة . ولا ذي خصلة عاطلة ؟

. سيحار في الجواب عن هذه السؤلات كثيرون لما يتبعها . اما الذين لا يرون العصمة لغير الانبياء فانهم لا يحارون وهم يقولون ان التبدل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء « ١ » في تحوّل الاكثرين عن سنن الآباء الى دعوة النبي من حيث الاجمال و « ٢ » في ترك الاكثرين للمكرات الظاهرة من زنا . وقتل نفس وشرب خمر . وقمار . وسرقة . وغصب مال . واتباعهم للمعروفات الظاهرة من صلاة . وصيام . وصدقة . وحج . و « ٣ » في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا « الاكثرين » ولم قل « الكل » لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المناققين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر . ويتسلون النفس . ويزنون . ويسرقون . الخ وان كانوا قليلا . ودع عنك الذين كانوا يكذبون . ويمتابون ويمنون . ويحمدون . ويحقدون الخ

العرب بعد وفاة الرسول ( ص ) ذلك حالهم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرهم . اما من بعده فيظهر ان القليلين من الذين كانوا لم يتخلوا عن المساوى . ولم يتحلوا بالمحاسن قد صاروا اكثرين . يدلنا لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يتبرم كالمرتدين . ويحاربهم كما كانوا يحاربون الكافرين

فهذا بدعونا ان لا نفسر الصحابة بالتفسير المشهور ( اي كل من رأى النبي وآمن به ) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صحّ لأحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .

بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التاريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم محبة حقيقة يصلح ان يطلق عليها لغة وعرفا اسم الصحبة كما بي بكر وعمر وعثمان وعلي وازراهم رضي الله تعالى عنهم فهؤلاء وامثالهم هم الصحابة الحقيقيون . وهؤلاء وامثالهم هم الثقات العدول . واما اولئك الأعراب الذين كانوا يقدون عليه فيسامون له ولم يكونوا يلبنون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لمحرد عليه السلام . ولا يصح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته . كما لا يصح عقلاً وتقليداً ان يقال ان كل فرد من أمثال هؤلاء عدل ثقة . وكذلك الصبيان الذين كان عمر اقدم في حياته صلى الله عليه وسلم سبماً او تسعاً مثلاً من السنين .

ثم ان الذين يقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نزههم كما نزه الانبياء ورب العالمين . ولا يجب علينا ان نتخذ آراءهم ديناً كما يظنه بعض من لا يعرفون اصول الدين .

ولقد بعد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لافرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه . لانه اما ان يكون للنبي نص في الشيء فالامر ظاهر سواء وافق صاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص . وعدم العلم ببعض نصوص النبي جائز في حق كل صاحب وغير شائن بأحد منهم . واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم . ولم يكونوا يساوون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احداً بل يستوون في نظر التابعين عليهم الرحمة .

ثم لا شك بأن الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدى ولكن حديث « اصحابي كالنجوم باهم اقتدتم اهديتم » قد صرح العلماء بانه موضوع وقد صحح مامعناه « ان أمة النبي يردون عليه الخوض فيذاد ناس منهم فيقول يا رب اصحابي . فيقال له لاندري ما أحدثوا بعدك »

الذي جرى بين الصحابة ~~ك~~ اذا تمهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لاشك بأن جرثومته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من صحبة النبي ، ولم تتصلع من النهذيب الحمدي ، واني أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل منهم كثيرين من غيرهم ولكني لا اثبت لغير الانبياء عصمة مطلقة كمصمتهم فان هذا من اصول هذا الدين

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الاذكياء آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت . ومن اضطر للتفصيل هنا فحسي في هذه المختصرة ان أضيف من أجله الى هذا الأجمال قضايا هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبشرات ايها بعض الدقائق: (١) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش . وأكثر افرادها لم يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه — ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعة من نهار . ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء الغنائم . وهكذا حاربوا مع من بعده .

(٢) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية . ولما تأتخت في الاسلام كان عرق العداوة يضرب في بعضها احياناً . فكانت كل قبيلة تشايح رئيساً من رؤساء قريش وتتمنى له الدولة ابتغاء ان تتميز لديه على اعدائها الاقدمين .

(٣) ان القبائل البدوية كان قد اضرت بها جهد العيش وكانت تتربص في البلاد التي افتتحتها ان تنضلع من نعيمها . وكانت تتحين ان تنقلب رتبة الخلافة التي معناها اقتفاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملك ومعناها اقتفاء آثار الملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبرائهم في البذخ والاستيثار . وتوارث المناصب بالأنساب والحيل ، لا بالمواهب والعمل .

(٤) ان الأمم العجمية — من روم وفرنس وسريان وعبرانيين وغيرهم — من لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً بيت الدساسس ليهدموا ذلك المجد العربي الذي شادته تلك الدعوة الحمدية على ايدي انصارها الحقيقيين . ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاء به ولم ينزع من قلبهم حب عادات سالفة لهم قومية او دينية . وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى ادخلوها عليهم ففسدت بها بعض مناهجهم .

(٥) بمجموع ما قدمنا الإشارة اليه اختل — بعض الاختلال — ذلك المحيط الذي كان بالامس أصح محيط على الأرض . ولم يكن اختلاله في ايام خلافة الصديق واوائل خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً . واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتدت ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما برج يشتد فيما بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة السلطنة والملك . وهذا بعض ما كان يتمناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اه

هذا ما قيل في فتنة عثمان من الوجهة الدينية والاجتماعية اورده في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فعلى القاري ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له انه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما تقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

## ﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساكر كان عثمان ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الوجه رقيق البشرة كث اللحية عظيمها اسم اللون عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكبين كثير الشعر وكان يصفر لحيته ويشد أسنانه بالذهب

## ﴿ باب ﴾

( ولده وعماله )

## ( ولده )

ولد عثمان بن عفان هم عبد الله الأكبر وأمه فاختة بنت غزوان :  
وعبد الله الأصغر أمه رقية بنت رسول الله وتوفى صغيراً : وعمرو : وأبان  
وخالد : وعمر : وسعيد : والوليد وأم سعيد : والمغيرة : وعبد الملك : وأم  
عمرو : وعائشة وكان عمرو أسنى أولاده وأشرفهم عقبا . وكذلك ابنه عبد الله  
الأكبر وله عقب كثير ومن اعقب من أولاده أيضاً خالد وقد درج عقبه  
وله من الأحفاد من ولد عمرو وعبد الله عدد كثير ذكرهم ابن قتيبة في  
المعارف فاكثفينا عنه بما تقدم

## ﴿ عماله ﴾

كان عماله على الأمصار في السنة التي توفي فيها على مكة عبد الله بن  
الحضرمي وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يعلى بن منية  
وعلى الجند عبد الله بن ربيعة وعلى البصرة عبد الله بن عامر وعلى الشام  
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد وعلى قنسرين حبيب بن مسلمة القهري وعلى الأردن أبو الأعور  
السلمي وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكنانى وعلى البحر عبد الله بن قيس

الفزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر ابن فلان المزني وعلى حربها القعقاع بن عمرو وعلى قريسيه جابر بن عبد الله البجلي وعلى آذربيجان الأشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتبة بن النخاس وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيب وعلى الري سعيد بن قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى قضاء عثمان زيد بن ثابت وأما عامل مصر فقد كان عبد الله بن سعد كما رأيت فيما مر وتقلب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يتبادر الى ذهن القاري من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من قرابة عثمان الا معاوية وعبد الله بن عامر وعبد الله بن سعد مع ان الفتنة قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قرابته فلكي يكون القاري على بصيرة ننسبه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى ان الولايات الكبرى هي مصر والشام وفسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم اليها ففارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعمالها للبصرة . والكوفة وارمينيا تابعة لفسرين . وأفريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها أقسامها . وكل هذه الولايات الكبرى مما عدا فسين ولاتهما من ذوي قرابته والكوفة وان كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنبيه

### ﴿ الحالة الاجتماعية على عهده ﴾

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان الأمة خطلت يومئذ خطى قليلة الى الامام في شؤونها الاجتماعية ولم تخرج مع ما صار السامع كنوز فارس والروم وملك الا كاسرة والقيصرة عن

طريق القصد في المعيشة لئلا يمر لهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ابان الفتح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للعرب الاشتغال بنير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة وأخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من أهل المدن واستخشنوا عيش البداوة واستقلوا ثمرة الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان (رض) ليس من الشدة عليهم والأخذ على شكائهم بالمكائنة التي كانت لعمر قبله طمعت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجارات الشعوب الاخرى رغائبهم ، فاستقطعوا من عثمان القعطائع واستأذنه في استثمار الارضين التي جلى عنها أصحابها من أهل الذمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها وأخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من أخبار فتح سجستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولى معاوية على الشام والجزيرة أمره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمال الارضين التي لا حق فيها لاحد فأنزل بني تميم الراية وأنزل المازحين والمديبر اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مضر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمسالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من أهل العطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميائهم الى الاستثمار واذا كان عثمان غنياً جداً<sup>(١)</sup> محباً للعمران ميالاً الى التأنق في المعيشة والتداول

(١) ذكر المسعودي ان عثمان يوم قتل كان عند خازنه من المال خمسون

في البنيان وانفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قربه فقد ماشاه الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجراًون على اقتناء الضياع والدور والاكتثار من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنسائه وأولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكلس وجعل ابوابها من الساج والعرعر وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالعمد المرفوعة وتأنق في بذيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا أثر النعمة التي أنعمها الله على العرب آتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا الى الحصول على المال والتتم في الميثة فابتنى سعيد بن العاص و مروان ابن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسعودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وماتوا عن مال كثير ونم وفيرة منهم الزبير بن العوام بنى داره بالبصرة وداراً بمصر ومثلها بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثيراً من المال والضياع حتى ضرب المثل بغناه وقال المسعودي بلغ مال الزبير (لعله من التقيد) بعد وفاته خمسين الف دينار والف فرس ومثلها من العبيد والاماء وخططاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة الف دينار ومليون درهم وقيمة ضياعه بوادي القرى وحنين وغيرها مائة الف دينار : وفي رواية لابن عساكر ان الثأرين انتهوا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين الف درهم وخمسمائة الف درهم « اي ثلاثين مليون ونصف » ومائة وخمسين الف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين اريس وخيبر ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة مالا يخفى ولعل رواية المسعودي أصح



ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون واكثر هذه الثروة كانت من التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان تاجراً مجدوداً (اي محظوظاً) :قال السعدي وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابنتى داره بالكوفة (المعروفة لعهد السعدي بدار الطلحين ) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقيل أكثر من ذلك وبناحية شراة اكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة و بناها بالآجر ( الطوب ) والحص والساج ، وكانت ثروته من التجارة ايضاً فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان تاجراً بزازاً وما ذكره السعدي عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال :ثم ذكر غير من تقدم عبد الرحمن بن عوف<sup>(١)</sup> وزيد بن ثابت ويعلى بن أمية وانهم بنو الدور وشيدوا القصور وتركوا اوالاً

( ١ ) وذكر في اسد الغابة غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ما له من التجارة وانه كان عظيم التجارة مجدوداً فيها حتى قدمت له مرة عير فيها سبع مائة راحلة تحمل البر والديق وكان كثير التصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول الله بشطر ماله وتصدق مرة باربعين الف دينار وحل على خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة في سبيل الله وهذا يدل على ان اكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة ايام البسر واقبال الدنيا على المسلمين وانهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من البذل وغفة النفس كما تدل على اخبار عبد الرحمن وطلحة واشباههم من كبار الصحابة واغنيائهم الذين انما تحصلوا على الثروة بالعمل والجهد والاتجار وانفقوها في طرق البر وسبيل الخير والمحمدة ولا يبي بكر وعثمان وطلحة وعبد الرحمن واضرابهم من اغنياء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا محل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة على وجوب السعى والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان النبي والمال ضرب من ضروب العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتمل في اقتنائه الصحابة والتابعون فاخذوه من الطرق التي يأمر بها الشرع وأنفقوه في الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا خير قدوة للمسلمين لو كانوا يعقلون لا سيما في هذا العصر .

وضياعا كثيرة وان سعد بن ابي وقاص ابنتى داره بالعقيق فرغ سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على اميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال الى حال في عصر عثمان وجنوحهم الى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر النعم اذا لم يتجاوز حد القصد الى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج منه الناس الى المنكرات ومما لا ريب فيه ان عصر الصحابة مهما انطلق أهله في مجال السعة والنعيم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بغير المباح وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التثمن بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كان في المدينة من آثار الرفاهة وحب التلبي لما فاضت الدنيا على المسلمين ان ظهر فيها طيران الحمام والرمي على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أصر به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلا من بني ليث فقصر الحمام وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت اليهم سياسية الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الاسلام وسلكوا من العدل والحق طريقاً توخاها الخلفاء ، وتبعهم فيها الولاة والامراء ، فازدها

الذي اشتد فيه تزاحم الامم على موارد الرزق وتفنن الاوربيون بضروب السعي والاحتيايل على جلب الثروة حتى سدوا في وجوه المسلمين منافذ الرزق لتقصير هؤلاء في السعي وتناقصهم عن تناول المال من طرق الجد والعمل ومجاعة الاوربيين في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ سلفهم والاستسلام للاوهام الباطلة التي اوهمت عزائمهم وذهبت بمسكة النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله

أمر الدولة الجديدة . وعلت كلمة العدل ، وكثر المال وامتد رواق العمران . وراجت التجارة وتضاعدت اثمان السلع والعقار وكل ما يباع ويشترى بنسبة كثرة النقد فيبعث جارية بوزنها وفسر بمائة الف درهم ونخلة بألف درهم كما نقل هذا المحب الطبري في الرياض النضرة من راوية أبي عمر عن محمد بن سيرين . وهذا غاية ما تصل اليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر أسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما أفاء الله عليهم من تراث الأثم ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسطنون في العيش ويسيرون سيرهم الحثيث في الفتح ويرفعون لآخلافهم بديان المجد والدنيا مقبلة عليهم وملك الروم والفرس صائر اليهم وعثمان في مأمن من رافته بهم ولينه عليهم . اذ صاح بهم صائح الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم قذف بهم في لجج من الخصام ما بلغوا - احله الا وهم أحزاب متفرقة وشيع متباينة فكان عصر عثمان بهذا عصرًا جمع بين الاضداد من الرخاء والشدة . والراحة والتعب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب السياسية والدينية والجمعيات السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب العظيم الذي طار على الدول الاسلامية وحول مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية ان الدول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المالية والتناصر القومي ونشأت على أساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين أصناف الأمة وأخذت على نفسها انصاف المغلوبين لها الخاضعين لسلطانها من الشعوب الأخرى قل ان تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما يعرض لها من الفتن أو يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب

أُمور الدولة وتفرق أغراض الأمة في عهد عثمان لم يؤثر على مركز الدولة في أرجاء ممالكها القاصية والدانية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأُمم المغلوبة بل كأن الأُمم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة أنها نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تمحيص الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تنتظر نهاية الأمر، ولا تمتد إلى الدولة يد القدر، حتى انجلت الفتنة عن قتل عثمان وقيام علي والأحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة إلى بني أمية ولولا ما حَبَّبَ إلى الناس من خلافة الراشدين ، وما بهرهم من قوة أولئك الفاتحين ، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار ، واستفز الطيش الاشرار . لكن الملك الذي يتحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الاساس الذي ذكرنا لا يزعهما تفرق المالكين إلى أحزاب . وشيع ولا يطمع في جانبها الظالمون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت إirاده من سيرة عثمان رضى الله عنه وأسأل الله الغفران عن زلة القلم واللسان كما أسأل القراء المَعذرة في تبسطي في أخبار الصحابة وتوسعي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن أخبار الصحابة على عواهنه تجنباً للخوض بزعمهم في أخبارهم مع أن ما نقلوه من المطاعن وملأوا به صحفهم من أخبار الفتنة هي بمجرد ما أضرب على الصحابة واشد جنابة على التاريخ من التبسط في أخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق للمؤرخ يسلكه في تبرئة المتهمين منهم بياطل والاعتذار عن يظن أنه خطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكاثفت سحبتها على النفوس من قراءة أخبار الفتنة التي ترمي كبار الصحابة بوصمة التحزب

على عثمان اذا حمت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوسموا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا للقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجلية وكل ما يتعلق بها من العوارض السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج يأخذ مكانته من النفوس الضعيفة فتسي الظن في رجال هم دعائم الاسلام وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجد هم تأسست دولة المسلمين . وما ضرت الصحابي منهم لو تقبنا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا له العذر فلم نجده قلنا انه مجتهد اخطأ في اجتهاده وليست العصمة الا لله وللرسل وما ادعاه لنفسه أحد من الصحابة قط . وهذا عمر بن الخطاب على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه امرأة بجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت رجل اخطأ وامرأة أصابت : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطأه على ملائمة الناس اكثر من مرة كما رأيت فيما مر من سيرته : والشواهد على هذا كثيرة في اخبار الصحابة لا محل لايرادها هنا وفيما ذكر كفاية للعاقلين .  
وها أنا أبدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضى الله عنه  
وهما حبيب بن مسلمة الفهري وعبد الله بن عامر بن كُرَيْز

— عبد الله بن عامر —

﴿ باب ﴾

﴿ نسبه ومولده ونشأته ﴾

( نسبه )

هو عبد الله بن عامر بن كُرَيْز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد

مناف بن قصي القرشي العبشمي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان أروى بنت كرز وأما وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبدالمطلب عمه النبي ( ص ) وأم عبد الله دجاجة بنت اسماء بن الصلت السلمية ( مولده ونشأته )

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة بأربع سنين كما ذكر ذلك ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قريش ان رسول الله أتى بعبد الله بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل عبد الله يتلع ريق النبي ( ص ) فقال انه لمسقا وفي لسان العرب انه صلى الله عليه وسلم قال له : ارجو ان تكون سقياً : اي لا تعطش . وفي رواية لابن عساكر انه لما جرى به لرسول الله ( ص ) قال : هذا ابن السلمية : قالوا نعم : قال هذا ابناؤنا هو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفاً سخياً كريماً كثير المال والولد

فعبد الله بن عامر ولد مكياً ونشأ مسلماً مديناً وقد كان يعد في الطبقة الاولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان حسن النشأة معدوداً من نجباء قريش وكرمائمهم لهذا اختاره عثمان بن عفان لولاية البصرة على حدائه سنة فوليا وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين فقام بأعباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش أعظم قياد وأكمله ففتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدرج حتى قتل وانقضت على يده الدولة الساسانية وصار الى الساميين ملك الاكاسرة تخففت اعلامهم على اقاصي بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة نفراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانهم به الفاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

### ﴿ باب ﴾

( ولايته على البصرة وفتوحاته )

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان ( رض ) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولى عليها عبد الله بن عامر سنة ( ٢٨ هـ ) وقيل سنة ( ٢٩ ) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجذات والعمات يجمع له الجندان وزاد في رواية لابن عساكر . يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سمينام في سيرة عثمان وان يغزو البلاد التي انتقضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثائرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فدخلها وأخضع الثائرين فيها ثم قصد خراسان وفرق قواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فاقتح اماهه الطبيين وهما بابا خراسان وسار الى قهستان وأبرشهر فلقية قوم يسمون الهياطلة فقاتلهم الاحنف فهزمهم وخرج اليه أهل قهستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصالحه أهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من اعمال نيسابور كبشت وخواف واسفراين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل اعمالها فامتنعت عليه فحاصرها أشهراً وكان على كل ربع من

ارباع المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلاً ففتحوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ووجه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف ( مليون ) درهم وولى على نيسابور قيس بن الهيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضربون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة والى أيبور على ابن عامر فصالحه على اربعمائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وقيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعيانهم نأناه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله ومناصحة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سرلمها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر اهـ

وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد لشرطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مرّ مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل أيضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثغور بدليل قوله في أول الكتاب ( هذا ما أمر به الخ ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله



وحسن النظر في أمور البلاد لا سيما وان المسلمين كانوا يهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في أحوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى قضاء المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بايضاء حكام البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من امور الرعية .

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان اكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولايتها من الاعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تلبث أن تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء اولئك الزعماء فان اكثر البلاد النائية عن نظر ولاية الثغور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تتناهبها الثورات الى أوائل عهد الامويين كما رأيت وسترى ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المعاملة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قدمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب . والعجيب في هذا الامر ان ينزع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم الفاجر وفي بلاد ترك لاهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب أمر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وأخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولايتها كل

الخنوع . ولا تعليل لهذا الا ان الشرقيين أمم قد تأصل في عروقها دم  
 العبودية فصارت تستطيب القهر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها  
 الاستبداد ، ولا يُطامن من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظلم أطوع له  
 من الظل ، وأذل لسطوته من النذل ، كما يشاهد ذلك فيهم الى الآن في كل  
 مكان ، فانك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي  
 الامم والظلم نشر عليه بنوده ، وتجاوزوا الحكم المطلق فيهم حدوده ، حتى  
 أودى بهم الى الهلاك . وبدولهم الى الزوال ، وبملكهم الى الاضمحلال ،  
 وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .  
 ولا رجال تقوم فتستحث منهم الهمم ، وتستنقذهم من هوة العدم ، والمغرب  
 امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويعلمهم كيف تكون حياة الامم . وبماذا  
 تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضى العلم على الظلم وأهليه ،  
 والاستبداد وعاشقيه ، وبم يسود الانسان ، وتعلو كلمة العدل في كل مكان ،  
 وهم عن ذلك في شغل من الخمول . واشتغال بالسفاسف . واعراض عن  
 شؤون الحياة الطيبة . رضا بالبودية لطواغيت الرياسة . واستسلاماً  
 للقضاء . وما نهاية ذلك الا الفناء العاجل بازاء الأمم الغريبة التي استفاض  
 نور مدنياتها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في  
 وجهه الا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بعاقبة الامور

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية  
 ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والجزية وانما اجتزاناً هنا بذكر ما فتحه  
 ابن عامر بنفسه وفاء بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لفضل هذا الرجل  
 الصغير يومئذ سنأ الكبرهمة ونفساً فلا حاجة للمزيد

﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

( وشي من اخباره فيها )

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد ولها مرة ثانية على عهده معاوية وذلك ان معاوية لما صفت له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تواني عليها ذهبت . فولاه البصرة فقدمها سنة احدى وأربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت انتقضت بلخ وهراة وبوشنج وبادغيس على المسلمين فصار قيس الى بلخ فنارلها فسلوه الصلح ومراجعة الطاعة فأعطهم ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حربصين على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث يبناء ثلاث قناطر على ثلاثة انهر من انهر عمالة بلخ فبناها وسميت قناطر عطاء ثم ان ابن عامر استبطأ قيساً بالخراج فعزله وولى عبد الله بن خازم نخاف قيس ابن خازم وشغبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم وترك البلاد بلا امير فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه الثغر واهماله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فضربه وجبسه . واستعمل ابن عامر عبد الرحمن ابن سمرة على سجستان فأبائاها وأخذ بتدوين البلاد التي نكث أهلها حتى بلغ كابل فحصرها أشهراً ونصب عليها مجانيق فنظم سورها ثلثة عظمية فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يحالده المشركون ويمنعهم عن سدها حتى اصبح ولم يقدروا على سدها وخرجوا من النديقاتلون فبهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زران وبست وخشك

فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار الى زاباستان وهي غزنة واعمالها وقد كان أهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد الى كابل وقد نكث أهلها ففتحها .

### ❖ شيء من اخباره في البصرة ❖

هذه فتوح ابن عامر وولايته في ولايته الثانية على البصرة . واما غير ذلك من اخباره فيها فقد كانت شوكه الخوارج يوشدقون وشهرهم قد استشر نخرج منهم على ابن عامر سهم بن غالب الهجيمي في سبعين رجلاً منهم الخطيم الباهلي فزلوا بين الجسرين والبصرة فر بهم عبادة بن فرس الليثي من الغزو ومعه ابنه وابن أخيه . فقال لهم الخوارج من انتم ؟ قالوا قوم مسلمون . قالوا كذبتهم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله ( ص ) مني فاني كذبتهم وقائلته ثم اتيته وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا انت كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن أخيه . نخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقتلهم وقتل منهم عدة وانحاز بقيتهم الى اجمة ( غيضة ) وفيهم سهم والخطيم فعرض عليهم ابن عامر الامان فقبلوه فأمنهم فرجعوا . فكتب اليه معاوية يأمره بقتلهم فأبى وكتب اليه اني قد جعلت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته

واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤوفاً بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على ايدي السفهاء منهم ففسدت عليه البصرة ولم ينفعه اللين والحلم لا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم اعداء كل سلطان والمناهضون لكل امير يضاف الى هذا ما فطر عليه القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الامراء ومواجهتهم بقول الحق وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن أبي داود قال خرج عبد الله بن عامر الى الجمعة ( أي صلاة الجمعة ) عليه ثياب رقاق وابو بلال « هو مرداس ابن أدية من رؤس الخوارج » تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال ابو بلال . انظروا الى اميركم يلبس لبس الفساق . فقال ابو بكره وهو تحت المنبر . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله ) لهذا واشباهه فسدت عليه البصرة فشكى ذلك الى زياد بن أبيه . فقال له جرد السيف . فقال اني اكره ان اصلحهم بفساد نفسي . وهذا منه منتهى العدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاخذ بالقوة الا انه نسب بذلك الى الضعف فغزله معاوية عن العمل وذلك ان ابن عامر أوفد وفدًا من البصرة الى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن ابي أوفى اليشكري المعروف بابن الكواء فسألهم معاوية عن أهل العراق وعن أهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا أمير المؤمنين ان أهل البصرة قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم سلاطنتهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه . فلما علم معاوية حال البصرة عزم على عزل ابن عامر لکن لم يرَ مفاجاته بالعزل اما احتراماً له واعظاماً لشأنه واما تحاشياً لغضبه مع ميل الناس اليه وحب قریش له فكتب اليه كما في رواية ابن عساكر يسأله ان يزوره فقدم عليه وكان يأتيه ويتغدى عنده ثم دخل اليه يوما يودعه راجعاً الى عمله : فقال له اني سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وانا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي (أي ولاية البصرة ) ولا تنضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالک بعرفة : قال قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم : فقال ابن عامر واني سائلك يا أمير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :

قال معاوية قد فعلت وانا ابن هند : قال ترد اليّ مالي بعرفة : قال قد رددت اليك مالك بعرفة : قال وتنكحني هند بنت معاوية . قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت :

هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان لسبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم ترده فيما طلبه ابن عامر منه مع ان معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسّر في هذا ان معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصبح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظاماء ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، بذلك عليه مارواه ابن عسّاكر عن قبيصة بن جابر قال : لما سألته معاوية عن من ترى لهذا الامر ( يعني الخلافة ) من بعدي : قال وأما فتاها حياءً وحلماً وسخاءً فابن عامر : ان بلوغ ابن عامر هذه المسكاة من نفوس الأمة هو الذي دعا معاوية لان يتلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة وكي يذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم ايضاً ان يجيب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال وبمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واسلم قياد الرجال

### ﴿ باب ﴾

( ماذا كان منه في الفتنة )

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الامصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لأن ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحبه الى الناس لهذا لما استُغْفِيَ عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه ان يقرّ ابن عامر على البصرة ليتحببه اليهم كما ذكر ذلك ابن عساكر ولما كثر الأرجاف بالعمال واستعرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما ينفي عن الاعادة ثم لما حوَّصر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لانجاده حتى اذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلاً فقالوا ما الخبر. قال قتل عدو الله نمثل وهذه خصلة من شعره. فحمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أول مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع الى البصرة. فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص الى مكة فوافي بها طاححة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام. فقال لا بل اتوا البصرة فإن لي بها صنائع وهي ارض الاموال وبها عدد الرجال والله ولو شئت ما خرجت حتى اضرب بعض الناس ببعض. فقال طاححة هلاً فعلت أشفقت على مناكب تميم. ثم أجمع رأيهم على المسير الى البصرة فاقبل بهم اليها. هكذا روى ابن عساكر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر الى البصرة وتحريره القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له قبحك الله. فوافقه ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أقمت كما قام معاوية فنكتني بك ونأتي الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذاهب. فلم يجدوا عنده جواباً مقبولاً وانت ترى من هذا ان ابن عامر كان محل الظن في ان يعمل عملاً كبيراً بعد قتل عثمان ونشئت رأيي الأمة لانه كان من وجوه قریش وذوى

الكلمة العليا في الناس فلم يفعل من ذلك شيئاً واختار الحياء حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لذا أنبه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدبره حتى استضعف جأبه لذلك كما يأخذ من رواية الطبري عن سير امرأ عليّ الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف (اي عامل البصرة) فسار فلم يردّه أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب واقترب الناس بها فاتبعت فرقة القوم . ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت نظروا ما يصنع أهل المدينة فنصنع كما صنعوا . ٨١

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب أو تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على الناقد وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادئ الامر سواء كان لرغبته في الحياء أو لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضر وقعة الجمل ولو انفرد بنفسه في عمل لرأى اعواناً كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش وأمجاده كما يدل ذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن جُوَيْرِيَّة بن اسماء عن سمعته يقول . قال عليّ بن أبي طالب يوم الجمل أتدرون من حاربت ؟ حاربت أجد الناس أو أجد الناس : يعني بن عامر : واشجع الناس : يعني الزبير : وأدهى الناس : يعني طلحة .

قال ابن عساكر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر : فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبد الله بن عامر الى



الزبير فأخذ بيده فقال . أبا عبد الله أنشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد بعد اليوم أبداً : فقال الزبير خلّ بين العارين يضطربان فان مع الخوف الشديد المطامع : فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد الرحمن يوم الجمل وبه كان يكنى . فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الانباء ان ابن عامر  
يطيف بحماي دمشق وقصره  
أناخ وألتي في دمشق المراسيا  
فعميشك ان لم يأتك القوم راضيا

في ابيات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاه البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساكر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ وقعة الجمل التي يظهر من قوله لازبير ما قال انه ندم على دخوله فيها وخشي على المسلمين من منبها . وهذا ما وقفت عليه من اخباره في الفتنة والله اعلم

﴿ باب ﴾

( ماثره ومناقبه )

كان عبد الله بن عامر عالي الهمة جليل المآثر ومن ماثره العظمى التي خلدت له في بطون التاريخ أعظم الفخر ، وأشرف الذكر ، فتحه خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرات وزابلستان وهي غزاة واعمالها اي انه فتح نساً من فارس النربية المعروفة الآن بايران وأعاد فتحه وكذلك معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان ففضى على دولة الفرس وقتل في ولايته كسرى يزدرج وانهت ايام الدولة الساسانية في تلك المملكة الشاسعة الاكناف ، الترامية الاطراف ، ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه .

وسادت على أهلها كلمته الى اليوم

بعد ان انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سميت  
همته الى العمران ، ورمى بطرفه الى آفة في غاية في الاحسان ، فعول على  
جبل أراضى البصرة جنة تنبت الريحان ، وان يصل ما بين العراق والحجاز  
بالقرى العامرة . والمياه النابعة . لتذهب وحشة البادية من النفوس . ويتمهد  
طريق القوافل . ويأمن ابن السبيل . وتسهل مسالك التجارة . فأخذ باحتفار  
الانهر في سواد البصرة فاحتفر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة أنهر : نهر البصرة  
الذي يمر في السرق : والنهر المعروف لذلك العهد بنهر أم عبد الله وهي أمه :  
ونهر الأبلّة : ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النّيباج وهي قرية بالبادية فغرس فيها  
الغرس فكانت تدعى نباج ابن عامر : واتخذ القريتين وغرس بها نخلاً  
وأنبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر وينهاوين النّيباج ليلة على طريق المدينة :  
وحفر الحفير ثم حفر السمينه واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجا ليعملوا  
فيه : وكلها أماكن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت  
بهمته وجده عيونها . وكان يرمي بطرفه لأبعد من هذه الغاية لو استمر  
في ولاية البصرة . ويريد جعل القرى والمحطات . بين البصرة ومكة  
كالسلسلة المتصلة الحلقات . فقد تقل ابن قتيبة ان ابن عامر كان يقول : لو  
تركتُ خرجت المرأة في حِداجتها ( محفها ) على دابتها ترد كل يوم على ماء  
وسوق حتى توافي مكة : وورى ابن عساكر وابن الاثير وابن عبد البر ان  
ابن عامر اتخذ الحياض بعرفة وأجرى اليها العين وسقى الناس الماء فذلك جار  
الى اليوم . واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً : فهو  
كما أراد بشق الانهار احياء الارضين واستثمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد بتمهيد السبل وإقامة الأسواق وترويج التجارة وترغيب أهلها والقيام على شؤونها أداء لحق الرعية وقياماً بواجب الامارة والعدل هذه المهمة التي لا مرتقي فوقها مهمة . والمنزلة التي لا متناول بعدها لذى احسان . فاقده بلغ ابن عامر بأعماله غاية من الجدة وتحري المصاحبة والأتيان بكل ما هو نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوز لعامل . فحنق به المدح . وحرى به الاقتداء . ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاء الفتنة والمنكرين على عثمان التذرع الى الإيقاع به بسيرة العمال والطعن على الولاية فرحمه الله ورضي عنه .

### ﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلاقه كلها جميلة . قال ابن عبد البر في الاستيعاب . كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حليماً ميمون النقيية كثير المناقب : وقال ابن الاثير في أسد الغابة : كان احد الاجواد الممدوحين : وأخرجه الثلاثة :

ولا جرم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم الذي تحلى به بجلاله ؛ وبلغ غاية مداه ، فانه كان موطأ الاكناف ؛ طويل اليد بالمعروف . رجب الصدر بالقاصد كثير الصلة خصوصاً لذوي قرابته من قريش . نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال . قدم ابن عامر على عثمان فقال له : صل قومك من قريش : ففعل وأرسل الى علي بن أبي طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة . فلما جاءه به قال ( اي علي ) : الحمد لله انا نرى ثراث محمد يأكله غيرنا : فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر : قُبِحَ الله رأيك أترسل الى علي بثلاثة آلاف درهم : قال كرهت ان أغرق ولم أدر

ما رأيك : قال فاغرق : فبعث اليه بعشرين الف درهم وما يتبعها . فراح علي الى المسجد فاتمى الى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا الحي من قريش . فقال علي هو سيد فتيان قريش غير مدافع : قال وتكلمت الانصار فقالت ابنت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن قى عرضك ودار الانصار فألسنتهم ما قد علمت : فأفشي فيهم الصلوات والكسا فأتوا عليه . فقال له عثمان انصرف الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر : فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سُهَيْمِ بْنِ حَفْصٍ قَالَ : كَانَ رِبِيعَةُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ شَرِيكَ عُثْمَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ رِبِيعَةَ لِعُثْمَانَ : اَكْتُبْ لِي إِلَى ابْنِ عَامِرٍ يَسْلِفْنِي مِائَةَ أَلْفٍ . فَكُتِبَ فَأَعْطَاهُ مِائَةَ أَلْفٍ وَصَلَّاهُ بِهَا وَأَقْطَعَهُ دَارَهُ دَارَ الْعَبَّاسِ بْنِ رِبِيعَةَ الْيَوْمَ :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شراء أهل بيت كان يعجبهم فأعطى بهم ألف دينار فأبى عليه ذاك فاشترى عبد الله بن عامر بن كريز بمشرة آلاف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يانها الا القليل من الاجواد وان اعتاق أهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن فيهم لمطلق الاجر ؛ وبلا عوض الا حسن الذكر ، لعمل مجليل محمود ؛ وأثر كبير معدود ؛ فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من الفضيلة والفضل مكاناً ليس وراءه غاية لمستزيد

ومن هذا القبيل أيضاً ، ارواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرع بها داره على السوق بثمانين او سبعين الف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لا هله : ما هؤلاء : فقيل له سيكون دارهم . فقال يا غلام فأنهم فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الأصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضحى فمكث ساعة ثم قال : لا أجمع عليكم عيماً ولوماً . من أخذ شاة من السوق فهي له وعنهما عليّ وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلا يسيران حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته . قال اعرضه . قال رأيت ان نذبح رواحلنا وتناول مطاھرنا ونمس ماء ثم نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد . فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال . يا أخا ثقيف ما رأيك ؟ قال موضع رأي هذا قضيت سفري وأنصبت بدني وأنصيت راحلتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا ؟ قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني طالباً رزقاً من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولي راجعاً الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فمكث اياماً فأذن له ابن عامر فلما رآه رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج معك <sup>(١)</sup> فخبّره خبره فبكي

(١) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الاول منهما وكان لابن

عامر رجل مقيم بالمدينة فكتب اليه بشخص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الا على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر

ابن عامر ثم قال . أما والله ما قالها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق  
ومخرج النعمة فعلم أن الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للثقي  
باربعة آلاف درهم وكسوة وطُرفٍ وأضعف ذلك كله للانصاري فخرج  
الثقي وهو يقول

أُمامة ما حرصُ الحريصُ بزائدٍ      فتيلاً ولا زهد الضعيف بضائي  
خرجنا جميعاً من مساطيرِ روسنا      على ثقةٍ منا بجود ابن عامر  
فلما أنحنّا للناسِجَاتِ ببابه      تأخر عني اليتربيُّ ابنُ جابر  
وقال ستكفيني عطيةٌ قادرٍ      على ما يشاء اليوم باخلق قاهر  
وانّ الذي أعطى العراق ابن عامر      لربي الذي أرجو لسدّ مفاقري  
في آيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه ولين شيمته ولما تعودده منه قاصدوه من عدم  
المطل اذا أبطأ على أحدهم بالعطا عاتبه ثقة بسعة صدره ومؤكداً نواله ومن  
ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد كان  
عوده ذلك فطلبه فقام اليه بكّة في الموسم فقال

ليت شعري عن خليلي ما الذي      غاله في الودّ حتى ودّعه  
لا تهني بعد إذ أكرمتني      وفيصح عادة منتزعه  
واذكر البلوى التي أبلتني      ومقالاته في المجمه  
لا يكن برقك برق خلياً      ان خير البرق ما الغيث معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاغمج مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر الأ      على العلات بساماً جوّادا  
أخ لك ما مودته بمزقٍ      اذا ما عاد فقر أخيه عادا

سألناهُ الجزيل فما تكلمَّا      وأعطى فوق مُئنتنا وزادا  
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا      فأحسن ثم عدت له فعادا  
مراراً ما رجعت إليه الآ      تبسم ضاحكا وثني الوسادا

— باب —

﴿ وفاته ﴾

روى ابن عساكر عن عمر بن ميمون ان عبد الله بن عامر حين مرض مرضه الذي مات فيه دخل عليه اصحاب النبي (ص) وفيهم ابن عمر . قال ما تروني في حالي فقالوا ما نشك لك في النجاة قد كنت تقري الضيف وتعطي المحتبط <sup>(١)</sup> . وعن ميمون قال . بعث عبد الله بن عامر حين حضرته الوفاة الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا كنت تصدق وتعتق وتصل رحمك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا عبد الله ما يمنعك ان تتكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن . فقال ابن عمر اذا طابت المسكبة زكت النفقة وستقدم فترى . قال ابن منده توفي النبي (ص) ولعبد الله بن عامر ثلاث عشرة سنة وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لعبد الله بن الزبير وروى ابن عساكر ان عبد الله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله أبا عبد الرحمن بمن تفاخر به ومن نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قريش ويقول به معاوية مثل هذا القول لرجل

(١) قال أبو عبيد المحتبط الذي يسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا يد سألته

منه اليه ولا قرابة

كبير جدير بالاعظام حقيق بتخليد الذكر فرحمه الله ورضي عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له النباذ الذي يقال له نباذ بن عامر ( ر ذكره ) وله الجحفة وله بستان ابن عامر على ليلة من مكة وله آبار في الارض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ( من قتل دون ماله فهو شهيد )<sup>(١)</sup> انتهى

❦ حبيب بن مسلمة الفهري ❦

❦ باب ❦

( نسبه ومولده ونشأته )

( نسبه )

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الاكبر بن وهب بن ثعلبة بن وائلة بن عمرو بن شيبان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي الفهري يكنى أبا عبيد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحبيب الروم لكثرة دخوله اليهم ونيله منهم

( مولده ونشأته )

ذكر في اسد الغابة ان حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي ( ص ) في صفر من سنة ( ١١ هـ ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بستين فهو مكى المولد اسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة ام لا

( ١ ) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية اراد ان

يستصفي ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لأقاتلنه دون مالي فقد

سمعت رسول الله يقول . . الحديث



وأكثرهم يقول كان له صحبة الا انه لم يغز مع النبي (ص) وفي رواية لابن عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسلمة الفهري انه أتى النبي (ص) بالمدينة فأدركه أبوه فقال : يا بني الله يدي ورجلي . فقال له النبي ارجع معه فانه يوشك ان يهلك . فهلك أبوه في تلك السنة . وفي رواية له ايضا انه رجع الى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية تؤيد قول من قال ان له صحبة . وقد كان حبيب من اشرف فريش كما في رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في أسد الغابة . بل كان من شجعانهم وسراهم ورافعي راية مجدهم . والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم . وهو على ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والاندام والاثار الجميل في الفتح ذلك لانه شبّ بنوعه الاظفار على الحرب ، وألف من صفه الطعن والضرب ، فقضى معظم أيام حياته في الحروب . فكان له في تشييد دعائم الاسلام في البلاد القاصية ، والممالك النائية ، جهاد طويل ، وعمل في الفتح جليل ، لا سيما في الجزيرة واربينيا والتوقس كما سترى بعدد . ومما يدل انه نشأ من صفه سنه على الحرب ما رواه ابن عساكر ان حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر الى الشام للجهاد فكان على كردوس من الكراديس في اليرموك . لذا لما ادمن الحرب من صفه سنه نشأ قائداً محمكاً من اعظم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان شاء الله

( باب )

( فتوحاته )

اختلف الرواة في هل ان عمر بن الخطاب ولّى حبيباً في خلافته ام لا

والارجح ان أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاد انطاكية ثم لما فتح عياض بن ثنم الجزيرة كان حبيب على بمض جيوشه ولما ولي عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب الى حبيب فيمن كتب اليهم بامداد سراقه سار حبيب من الجزيرة الى ارمينيا ومنها الى القوقاس كما صرّ الخبر عن ذلك في السكلام على فتح ارمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد ارمينيا ثم انتفضت ثانية فزراها في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب الى ارمينيا وفتحه فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وارمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتفاضها ولي عليها حبيب ابن مسلمة فتولاها وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن فقصد جبل اللكام وكان فيه قوم اشداء يسمون الجراجة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الأمان والصلح فصالحوه على ان يكونوا أعواناً للمسلمين وعيوناً ومسالح في جبل اللكام وان لا يؤخذوا بالجزية ما داموا من اعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الانباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويموجئون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلام عن جبل اللكام وان ينزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جنداً للدولة وبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وان يجري عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حمص وبعضهم تيزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعلّ الحى الموجود الى هذا العهد في مدينة

جاء المعروف بحجارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غنم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده ففتح سيمساط وقرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وملطية وغيرها ثم سار الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية مسيره اليها وانه لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقيها وقد ذكرنا ما فتحه في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقي ان نذكر ما فتحه حبيب بن مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق

ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم بجموع عظيمة وانه يتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح البلدان ان حبيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل ماربالا فأتاه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم وكان عياض قد أتمته على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على اناوة فانفذه حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرمك ودشت الورك فأتاه بطريق خلاط بما عليه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقيه فيه صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب صلح وأمان ووجه الى قرى أرجيش وبادغيس من غلب عليها ثم أتى ازديسط واجتاز نهر الرس وأتى مرج دibil وغلب على جميع تلك النواحي

حتى بلغ سراج طير وبفروند فأتاه بطريق ديبيل فصالحه عنها على اتاوة يؤديها  
وعلى مناصحة المساهمين وقراهم ( ضياقتهم ) ومعاونتهم على اعدائهم : وهذه  
صورة كتاب صالح ديبيل

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة الفهري  
لنصارى أهل ديبيل ومجوسها ويهودها شاهدم وغائبهم . أتى امتسكم على  
أنفسكم وأموالكم وكفائسكم وبيعكم وسور مدينتكم . فأنتم آمنون . وعلينا  
الوفاء لكم بالعهد ما وفتيم وأديتم الجزية والخراج . شهد الله وكفى بالله شهيدا :  
وختم حبيب بن مسلمة :

وأناه بطريق البسفرجان فصالحه على جميع بلاده . وقصد السيسجان  
لخاربه أهلها فهزهمم وغلب عليهم وسار الى جرزان فأتاه رسول بطريقها  
وقدم اليه هدية وسأله كتاب صالح وأمان فكتب حبيب اليه

اما بعد فان ( تقلى ) رسولكم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين  
فذكر عنكم انا أمة أكرمنا الله وفضلنا وكذلك فعل الله وله الحمد كثيرا  
وصلى الله على محمد نبيه وخيرته من خلقه وعليه السلام وذكرم انكم احببتم  
سلمنا وقد قومت هديتكم وحسبتمنا من جزيتكم وكتبت لكم أمانا  
واشترطت فيه شروطا فان قبلتموه ووفيتم به والّا فاذنوا بحرب من الله  
ورسوله والسلام على من اتبع الهدى

وأنت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون  
عن كثير من الضرائب التي كان يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة ونقول  
ضرائب لان الهدايا التي كان يقدمها الولاة لارباب الدولة سواء كان في فارس  
او غيرها كانت كضريبة مقررة لامناس لهم منها يدلك عليه ما سبق ايراده

في أخبار الفتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم للامراء الفاتحين من المسلمين وكانوا يأبون قبولها الا اذا احتسبت من الخراج أو الجزية وما نعرف في تاريخ الصحابة أحداً قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح الذي يصالح عليه العدو الآ عبد الله بن عامر اذ قدّم لاحد امرائه في خراسان هدية فسأل سببها فقيل له هذه عادة عندنا فأبى قبولها الا بعد استشارة الاخنف بن قيس الامير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره عنها أبى قبولها أيضاً وأمره ان يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه أخذها : فقالوا ضمنها القرشي وكان مضماً : اشارة الى عدم الرضا عنه بقبوله لها . وان مثل هذه العفة من اولئك الفاتحين تدل على بلوغهم غاية من العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال الفتح ودول الاستعمار ومن دقق النظر في تاريخ تلك الامة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن بعدم من أهل الملل الاخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر اخلاقها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه الغرض والتعصب الذميمة

هذا ثم أن حبيباً سار الى تقليس ( عاصمة كرجستان ) فصالحه أهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تقليس من منجليس من جرزان القرمز بالامان على أنفسهم وبيعهم وصوائهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل أهل بيت دينار . وليس لكم أن تجمعوا بين أهل البيوتات تحقيقاً للجزية . ولا لنا ان نفرق بينهم استكثاراً منها . ولنا نصيحتكم وضلمكم على اعداء الله ورسوله

(ص) ما استطعتم وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان اتقطع رجل من المسلمين عنكم فعليكم اداؤه الى ادنى فئة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنبتم وأقمتم الصلاة فأخواننا في الدين والأفألجية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم بدوكم فقير مأخوذون بذلك ولا هو ناقض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيداً اهـ

ثم ان حبيباً فتح كسفر ريس وسمسخي وخنان والجردمان وكستسجي وشوش وبازليت وقرجيت وثرالييت وخابيط وخوخيظ وأرطاهل وغيرها من بلاد ايبيريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر، انبهر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حبيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نبي اليه سلمان فهم ان يوليه جميع ارمينيا ثم رأى ان يحمله غازياً بشنور الشام والجزيرة أفنائه ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان يأمره بالانصراف فاقبل راجعاً الى الشام ونزل حمص ثم أخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والاقدام وحسن قيادة الحيوش فقضى كل أيام حياته في الجهاد . وتدويع البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وأبطال الفاتحين كما رأيت من أخباره في فتح الجزيرة وأرمينيا فرحمه الله ورضي عنه



## ﴿ باب ﴾

## ( أخباره في الفتنة )

لما نزل عثمان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية لنجدته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله الى المدينة  
 روى في التهديد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال . قال حبيب  
 ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم ان بعيراً عربياً سميناً بينا هو قائم انتهى  
 اليه اعراب مذلي<sup>(١)</sup> فأطافوا به نخفهم عليه ومحت بهم فبادروه فمقروه  
 ثم انتهبوه . فلما أصبحت اناني أصحابي واني لأقصها عليهم إذ جاءني رسول  
 معاوية فأخبرني . فقال يا حبيب ان عثمان قد ترك مزولاً به ولا أدري الى  
 ما يترامى هذا الأمر فتجهز وأعجل . فرجعت الى أصحابي فأخبرتهم الخبر  
 واستكثمتهم الرؤيا فبينما نحن في ذلك قدم عليهم كتاب آخر وقد حصر .  
 فأرسل الي ( اي معاوية ) وأخبرني الخبر وأخرجني فأنفت لأصحابي  
 بالطريق حتى يلحقوني

وروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل الى  
 حبيب بن مسلمة الفهري فقال . ان عثمان قد حصر فأشر عليّ برجل ينفذ  
 لأمري ولا يقصر . فقال ما أعرف ذلك غيري . قال أنت لها فأشر عليّ  
 برجل أبعثه على مقدمتك لا يئثم رأيه ولا نصيحته أعجله في سرعان الناس .  
 فقال أمين جندى أم من غيرهم ؟ فقال من أهل الشام . فقال ان أردته من  
 جندي أشرت عليك وان كان من غيرهم فاني أكره ان أغرك بمن لا علم  
 لي به . فقال فهاته من جندك قال يزيد بن شجرة ( أو مشجعة ) الحميري .

قال كما تحب . فانهم لني ذلك اذ قدم الكتاب بالحصر ( لعله كتاب عثمان )  
فدماهما ثم قال لهما . النجاة سيرا فأغيثا أمير المؤمنين وتعجل يا يزيد . فان  
قدمت يا حبيب وعثمان حيّ فهو الخليفة والأمر أمره فانفذ لما يأمرك وان  
وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتلته وان أتاك  
شيء قبل ان تصل فأقم حتى أرى من رأي . وبعث يزيد بن شجعة فامضاه  
على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها  
الروايا ( القرب ) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً  
وأغذ يزيد السير فأنهى الى ما بين خير والسقياء فلقية الخبر ثم لقية النعمان  
ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان ( رض ) مخضب بالدماء  
فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده  
منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغاثه عثمان  
( رض ) والله أعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضر وقعة صفين مع معاوية  
ولم يزل معه في حروبه وقال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب : روينا  
ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته  
بعد صفين . يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب .  
أما الى أيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد طاوعت معاوية على ذياه ،  
وسارعت في هواه ، فأتى كان قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في دينك ،  
فليتك اذ أسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى  
( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ) ولكنك كما قال



الله تعالى ( كلا بل رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) عَلَى أَنَّهُ مِمَّا يَضَعُفُ  
 بِهَذِهِ الرَّوَايَةِ شَهْرَةُ حَبِيبٍ بِالصَّلَاحِ وَحَسَنَ اعْتِقَادِهِ بِعَلِيٍّ وَعُمَانَ وَانَّهُ مِنْ  
 رِيقِ الْمُعْتَدِلِينَ الَّذِينَ قَالُوا بِتَوَلَّى عُمَانَ وَدَائِمًا وَلَا نَتَبَرَأُ مِنْهُمَا وَنَشْهَدُ عَلَيْهِمَا  
 عَلَى شَيْعَتِهِمَا بِالْإِيمَانِ وَنُجُوحِهِمْ وَنُخَافُ عَلَيْهِمْ كَمَا رَوَى ذَلِكَ ابْنُ عَسَاكَرٍ  
 فِي حَدِيثٍ مَرَّةٍ مَعْنَا ذِكْرِهِ فِي أَخْبَارِ الْفِتْنَةِ وَلَوْ فَرَضْنَا صِحَّةَ خَبَرِ أَبِي عَمْرِو الَّذِي  
 نَالَ فِيهِ حَبِيبٌ لِلْحَسَنِ مَا قَالَ لَكَ أَنَّ ذَلِكَ الْخَبَرَ دَلِيلًا وَاضِحًا عَلَى أَنَّ كُلَّ  
 فَرِيقٍ مِنَ الْمُخْتَلَفِينَ فِي الْفِتْنَةِ كَانَ يَرَى نَفْسَهُ عَلَى حَقٍّ إِذْ لَا يَتَأَنَّى لِمِثْلِ  
 حَبِيبِ بْنِ مُسْلِمَةَ عَلَى تَقْوَاهُ وَطُولِ جِهَادِهِ وَشَهْرَتِهِ بِالصَّلَاحِ أَنْ يَنْضَمَّ إِلَى  
 مُعَاوِيَةَ وَهُوَ يَمْتَقِدُ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ حَقٍّ وَيَقُولُ لِلْحَسَنِ مَا قَالَ وَأَمَّا أَنْ مُعَاوِيَةَ  
 طَالِبُ دُنْيَا وَعَلِيٌّ طَالِبُ آخِرَةٍ فَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ كُلَّ حِزْبٍ مِنْ أَحْزَابِهِمَا مِنْ  
 الْإِعْتِقَادِ بِفَضْلِ صَاحِبِهِ وَانَّهُ أَهْلٌ لِلْخِلَافَةِ مَا دَامَ كُلُّ مِنْهُمَا يَطْلُبُ بِهَا وَيُقَاتِلُ  
 عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ هُنَاكَ فَرَقًا بَيْنَ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ فِي أَنَّ الْأَوَّلَ يَطْلُبُهَا بِحَقِّ الْبَيْعَةِ الَّتِي  
 وَقَعَتْ لَهُ وَبِحَقِّ الصَّحْبَةِ الْقَدِيمَةِ وَشَرَفِ الْقَرَابَةِ مِنَ الرَّسُولِ ( ص ) وَلَوْ تَمَتَّ  
 لَهُ لَكَانَ خَيْرًا لِلْمُسْلِمِينَ وَأَبْقَى عَلَى أَسْوَاقِ الشُّرُورِ الْإِتِّخَايَةِ . وَالثَّانِي يَطْلُبُهَا  
 بِالْقُوَّةِ وَالْخِلَافَةِ الَّتِي تُوَخَّذُ بِالْقُوَّةِ مُصِيرَهَا إِلَى الْإِسْتِبْدَادِ وَلَكِنْ لَيْسَ لِهَذَا  
 نَصْرُ مُعَاوِيَةَ حَبِيبٌ وَأَمثَالُهُ مِنْ وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ وَصِلَاحَتِهِمْ بَلْ لِحُضْ الْإِعْتِقَادِ  
 بِأَهْلِيَّةِ مُعَاوِيَةَ وَلِأَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكُنْ يَعْتَقِدُ بَعْضُهُمُ الْعَصْمَةَ أَوِ النَّبُوَّةَ أَوِ الْوَهْيَةَ  
 فِي الْبَعْضِ الْآخَرِ كَمَا حَدَثَ ذَلِكَ بَعْدَ بَيْنِ الْمُسْلِمِينَ بَلْ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ  
 كُلُّهُمْ فِي الْإِسْلَامِ وَالصَّحْبَةِ سَوَاءً وَإِنْ اِمْتَاَزَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ بِالْفَضَائِلِ  
 الشَّخْصِيَّةِ وَالْحُصَالِ الْجَمِيلَةِ لَذَا كَانَ مِمَّا يَدُلُّكَ عَلَى أَنَّ حَبِيبًا وَأَمثَالَهُ لَمْ يَمَالُوا  
 مُعَاوِيَةَ إِلَّا لِحُضْ الْإِعْتِقَادِ الْحَسَنِ بِهِ لَا لِفَرَضِ آخَرٍ وَإِنْ حَبِيبًا كَانَ

لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما ستري بعد وهذا ما يدعونا الى ان نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع عليّ أو معاوية وضيع في تلك الفتنة ولو جزمنا بأن أياً كان أحق من معاوية اذ ان كل فريق من المتحاربين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام اليه فحكمنا على فريق بأنه على غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في أكثر من محل من هذا الكتاب وانما عدنا الى الاشارة اليه تنبيهاً للشيعة الاسلامية التي لا يزال بعضها يغلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوًا ينزهم في منزلة الانبياء . ويغلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوًا ينزهم في منزلة العامة والدهماء . وكلا الامرين تقريظ وافراط يعيبان تاريخ الامة لاسيما منها أهل ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الاسلام . وتدوين الممالك والبلدان . وتأسيس بنيان الدولة التي نشرت على معظم الارض جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من أفراد المسلمين عنده ذرة من العقل . وقليل من الانصاف . ان يقدرهم قدرهم . ولا يخسهم من الثناء حقهم . ويتترف على ملأ الشعوب بفضل كل فريق منهم والتنويه بكل خصلة حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . اعلاء شأنهم . وتنويعاً بحليل أعمالهم . وجميل صحتهم . وسدًا لذرائع القدح فيهم ممن يحاول احتقار أعمالهم . واستصغار أقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل الملل الأخرى والله يتولى هداانا جميعاً . وهو خير المرشدين

— باب —

( شي من سيرته )

أجمع الرواة على أنَّ أهل الشام كانوا يثنون على حبيب بن مسلمة ثناءً حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان حجاب الدعوة ومما يدلُّك على صلاحه ما رواه ابن عساكر أنَّ حبيباً دخل العلياء<sup>(١)</sup> بحمص فقال . وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعةً لهلك ما أنا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه ألف مرة . قال فما فرغ حتى ألقى الماء على وجهه مراراً (لعله لأنه كان يغشى عليه) . ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلح على معاوية بالعمل لسيرة أبي بكر وعمر . وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى ابن عساكر عن ابن عجلان قال . لما أتى معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أتاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل . يا أمير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان . فقال اما حبيب : فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر : واما عمرو بن العاص : فيأخذني بالامرة الامر<sup>(٢)</sup> فلا أدري ما أصنع

( وفوده على عمر وولايته )

روى ابن عساكر من طرق ان حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر ويبلغ عمر عنه ما يحب ولم يثبتته (اي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر : فقال له انك لفي قناة رجل قال اني والله

(١) قوله علياء يظهر من قرينة الكلام الذي جاء قبله انه اسم حمام بحمص

اوله بستان فليحرق

(٢) وفي رواية احدهما كان يقول الامرة الامر والآخر يقول السنة السنة

وفي سننها : وفي رواية انه قال له انك لجيد القناة : قال وجيد سننها : قال عمر افتحوا له الخزائن فليأخذ ما شاء : ففتحوها له فعدا عن الاموال وأخذ السلاح . وفي رواية لابن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن الجزيرة ولى حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأزرعجان ثم عزله وولى عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الغزو الى الروم والنكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهتم عمر بأمرهم فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خرّ ساجداً لله

ولأدمان حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة . سبواً من الناس منوها باسمه على السن الشعراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث عثمان (رض)

يا أيها الناس أبدؤا ذات أنفسكم لا يستوي الصدق عند الله والكذبُ  
قوموا بحق مليك الناس تعترفوا بغارة عصبٍ من بعدها عصبُ  
فيهم حبيبُ شهابُ الموتِ يقدمهم مستلثماً قد بدا في وجهه الغضبُ  
وفيه يقول شريح بن الحارث من ابيات

ألا كلّ من يدعى حبيباً وان بدت رؤيته يفدي حبيبَ بني فهر

— باب —

( وفاته وولده )

في رواية لابن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فرض مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام نزل حمص فنقله معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البران معاوية وجهه الى ارمينيا واليا عليها فتوفي فيها سنة ( ٤٢٠ هـ )  
وكذلك قال ابن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الخمسين . فرحمه  
الله ورضي عنه

## ( ولده )

روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال . لحبيب بن  
مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ونزلهم بطرف من اطراف  
حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير اليّ في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة الفهري وبه  
ينتهي الجزء الرابع

— فهرست —

صحيفة	صحيفة
(الطعن على العمال)	عُمان بن عُمان
٧٢٦	(باب) حاله في الجاهلية
(خبر الوليد بن عقبة)	٦٦٨
٧٣٠	نسبه واصله
ولاية سعد بن العاص الكوفة	٦٦٨
٧٣٢	شرفه وصناعته
حادثة ابي ذر والقول بجرمة	(باب) اسلامه وصحبته
اكتناز المال	٦٦٩
(باب) آثاره في الخلافة	اسلامه
٧٣٧	٦٧٠
(اجمع الناس على مصحف واحد)	صحبته
٧٣٩	(باب) خلافته والثورى وكلة
زيادته في المسجد الحرام ومسجد	٦٧٣
الرسول	(باب) البيعة او الخلافة والدين
٧٣٩	٦٨١
جملة ما رآه	كله في الخلافة والدين
٧٤٠	٦٨١
اولياته	خبر الثورى وخلافة عُمان
(باب) اخلاقه ومناقبه	٦٨٩
٧٤١	هل هناك تحامل على عليّ
سياسة وعدله	٦٩٣
(باب) ادبه وتأديبه	٦٩٦
٧٤٦	(باب) فتوحاته
(ادبه مع نفسه ومع الرسول)	فتح ارمينيا والقوقاز وجغرافيتها
٧٤٧	٧٠٩
تأديبه لنفسه	دخول معاوية الى بلاد الروم وفتح
٧٤٧	قبرس
تأديبه للمسلمين	٧١٢
٧٤٧	فتح بلاد المغرب وجغرافيتها
تواضعه	٧١٨
٧٤٨	تمة فتح بلاد فارس وخراسان
حياؤه	وطبرستان وقتل يزيدجرد
٧٤٩	٧٢٥
شفقته على الرعية	مقتل يزيدجرد
٧٤٩	(باب) ام الاخبار والحوادث
كرمه	٧٢٦
٧٥٠	(باب) في عصره
صلاحه وتقواه	سقوط خاتم النبي في بئر اريس
(باب) كتبه وخطبه	
٧٥١	
(كتبه)	

صحيفة	صحيفة
٧٥٨ خطبه	٨٤٣ ( باب ولده وعماله )
٧٦١ ( باب ) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	٨٤٣ ا ولده
٧٦٩ ا مبادئ الفتنة	٨٤٣ عماله
٧٦٩ كفة في هؤلاء الثاقفين على عثمان	٨٤٤ الحالة الاجتماعية على عهده
وفي امنية تاريخ الصحابة	٨٥١ عبد الله بن عامر
٧٧٣ ما انكره الناس عليه واعتذاره عن	( باب ) نسبه ومولده ونشأته
بعض ما أنكر عليه	٨٥٢ نسبه
٧٧٧ ظهور الفتنة	٨٥٢ مولده ونشأته
٧٨٣ اقبال من اقبل لحصار عثمان وقته	٨٥٣ (باب) ولايته على البصرة وفتوحاته
٧٨٩ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان	٨٥٧ ولايته الثانية على البصرة وشي من
٧٩١ عود الى ما نحن بصدده	اخباره فيها
٨٠٠ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة	٨٥٨ شي من اخباره في البصرة
٨٠٠ عود الى ما نحن بصدده	٨٦٠ ( باب ) ماذا كان منه في الفتنة
٨٠٤ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٦٣ ( باب ) ما ثره ومناقبه
٨١٩ ( باب ) ما رثي به عثمان	٨٦٥ كرمه
٨٢٠ خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٦٩ ( باب ) وفاته
٨٢٤ خطبة زوجته نائلة	حيب بن مسلمة الفهري
( باب ) ما قيل في سبب الفتنة	٨٧٠ ( باب ) نسبه ومولده ونشأته
٨٢٦ وقلة عثمان والاعتذار عنه	٨٧٠ نسبه
( ماقاله بعض الصحابة واهل السنة	٨٧٠ مولده ونشأته
٨٣٣ ماقاله المعتزلة	٨٧١ ( باب ) فتوحاته
٨٣٦ ماقاله ابن خلدون في سبب القيام	٨٧٧ ( باب ) اخباره في الفتنة
على عثمان	٨٨١ ( باب ) شئ من سيرته
٨٣٧ رأي لاحد العلماء في الفتنة	٨٨٢ ( باب ) وفاته وولده
٨٤٣ صفة عثمان	٨٨٣ ولده







# مطبوعات جديدة

تطلب من مكتبتي امين هندية بالموسكي وبشارع المناخ بمصر

الثلث اجرة البوسته

١٠	٢	كتاب الاخلاق للبنات المقرر بوزارة المعارف المصرية عمل محمد بك رضا ومحمد حمدي بك
١٠	٢٠	تهذيب البنين المقرر بوزارة المعارف المصرية عمل محمد بك رضا
٢٠	٣/٥	الفرائض وعلاقتها بالقرية للشيخ محمد حسنين النعمراوى
١٢/٥	٢	اخلاق الفتى لمحمد بك رضا المقرر بوزارة المعارف المصرية
٨	٣	التدبير المنزلى الجزء الاول لفرنسيس ميخائيل مقرر بالمدارس المصرية
٦	٢	الطبخ المنزلى للآنسة منيره ميخائيل مقرر بالمدارس المصرية
١٢	٣	التحفة المصرية لطلاب اللغة الانجليزية لالباس انطون
١٥	٣	التحفة المرضية في تعليم اللغة الانجليزية ليعقوب نخله
٧	٣	الطريقة السهلة لتعليم اللغة الافرنسية ف. ا. هندية
٥	٣	السلاسل الحديثة لتعليم اللغة الافرنسية ف. ا. هندية
٦٠	١٠	كتاب أشهر مشاهير الاسلام جزء ٤ طبعة جديدة
١٢	٣	مبادئ الرياضة البدنية للست آنا برلين بالصور
١٥	٣/٥	كتاب حقيقة الحرب العالمية المظلمى تعريب علي افندي شكري عن الانجليزية
١٠	٢	الاننداب افرنساوى والتقاليد الفرناوية في سوريا ولبنان لسعادة عبد الله باشا صغير مدير الامن العام بوزارة الداخلية سابقاً









